

Учитель словесности

Владимир Марцинковский

(1884 – 1971)

В ЕВАНГЕЛЬСКОЙ СРЕДЕ РОССИИ И УКРАИНЫ многие слышали о Владимире Филимоновиче Марцинковском. В девяностые годы прошлого столетия в церквях были популярны брошюры с его лекциями. Вспоминают о нем и сейчас. Но что известно о нем самом? Существует его автобиографическая книга «Записки верующего», проливающая свет на жизнь этого удивительного проповедника. Но, когда пытаешься найти какое-либо другое описание его жизни, то оказывается, что кроме отдельных упоминаний о нем почти ничего нет. Не случайно одна из статей о Марцинковском называется «Забытый праведник». Хотя его работы известны, но сам он почти забыт. А ведь когда-то имя лектора Марцинковского гремело по России. В чем кроется причина такого забвения? Отчасти это объясняется сложными отношениями Владимира Филимоновича с официальными религиозными структурами. Его охотно приглашали на проповедь общины евангельских христиан и баптистов, но он не состоял в них членом. Он мог проповедовать в православных храмах, хорошо знал и любил литургию, был знаком с высшими иерархами РПЦ. Однако взгляды его, представления о духовной жизни разнились с общими представлениями.

Как мы уже указали, сведений о жизни Марцинковского осталось не так уж много. Кроме «Записок верующего» сохранилось описание его служения в книге Ю. Грачева «Студенческие годы». Родители автора этой книги участвовали в Христианском Студенческом Движении, в котором трудился Марцинковский. Интересные факты из его жизни представлены в исследовании В. Кале. Некоторую информацию о его жизни можно найти в евангельских журналах и газетах того времени. Часть из них была любезно предоставлена архивариусом ЕХБ А.В. Синичкиным, за что ему благодарность.

Особенно запомнился Марцинковский потомкам своим служением среди студентов. Будучи преподавателем, он прекрасно умел чувствовать свою аудиторию, и хорошо ее знал. Сотрудничая с УМСА, одной из самых крупных молодежных организаций того времени, Владимир Филимонович имел огромное влияние среди молодежи. Его лекции и организуемые им студенческие кружки привлекали множество молодых людей, меняя их жизнь, направляя ко Христу.

Даже при поверхностном изучении жизни Марцинковского, перед нами предстает удивительный, неординарный служитель. Людей, встречавших его, поражала простота, ясность и образность, а также глубокая личная вера, блиставшая в его проповеди. Талант Владимира Филимоновича признавали даже его противники. Например, протоиерей В. Зеньковский^[1] писал о нем:

Марцинковский — человек глубоко верующий, опытный и талантливый руководитель кружков, но уже к этому времени не только внецерковный, но антицерковный (его евангелически сектантское лицо уже вполне открылось всем)^[2].

Загадка Владимира Марцинковского состоит в первую очередь в парадоксальности его личности. Выросший в православной среде, очень любивший православную культуру, и, более того, никогда не отделявший себя от православной традиции, он одновременно участвовал в труде внеконфессиональных и протестантских организаций. Кем был этот странный человек? Очередным «сектантом», как пишет тот же Зеньковский? Внеденоминационным христианином? А может быть, он был православным, пытавшимся реформировать свою церковь? Попробуем найти ответ на этот вопрос.

Ранние годы Владимира Марцинковского

◆ О детстве и юности Владимира Филимоновича известно не так уж много. Родился он в 1884 году, в селе Дермань, Волынской губернии (современная Ровенская область). Через год после его рождения семья переехала в город Гродно. Его мать, дочь православного священника, была глубоко верующей христианкой, и воспитывала сына в том же духе. Сказалось на его воспитании и общение с дедом, вместе с которым он часто читал Писание. Уже с детства зная Евангелие, Марцинковский, присутствуя на богослужениях, замечал, что отец много из него пропускает при

^[1] Василий Васильевич Зеньковский (1881–1962) — русский религиозный философ, богослов, культуролог и педагог, белоэмигрант.

^[2] Зеньковский, В. Моё участие в РСХД // Вестник Русского Христианского Движения. — 1998. — № 1-2. — С. 83.

чтении. Когда он говорил об этом деду, то тот отвечал, что народу не обязательно все знать^[3]. Видя способности своего внука, дед неоднократно говорил о нем, что тот будет великим человеком. Впоследствии, узнав об этом, Владимир Филимонович посмеялся и сказал, что, по крайней мере, для уровня его деревни это пророчество исполнилось^[4].

В это время в Гродно была небольшая община баптистов. Знаменитый проповедник В. Фетлер даже пытался добиться разрешения о строительстве для них Дома молитвы, впрочем, безуспешно. Собрания проходили в доме братьев Сытовых. Посещал их и гимназист Володя Марцинковский. Хотя, обращение его произошло несколько позже, но, безусловно, эти собрания оставили яркий след в его душе^[5].

Окончив гимназию с серебряной медалью. Марцинковский поступил на историко-филологический факультет Санкт-Петербургского университета. Его он также окончил с отличием^[6]. Судя по всему, у Владимира Филимоновича были огромные способности по филологии. Это видно по его выходящим впоследствии лекциям и статьям. В них видно хорошее знание русского языка и литературы. В произведениях Марцинковского чувствуется хороший стиль, все его статьи очень образны, яркие, доступны пониманию.

^[3] Шевелев, В. Он думал о своей родине, он любил её людей // Сайт «Голос истины». — URL: <http://www.istina.info/article.php?i=95&a=566>. (Дата обращения 03.12.2016).

^[4] Попов, В.А. Забытый праведник // Сайт «Независимая газета». — URL: http://www.ng.ru/ng_religii/2004-08-18/6_prapovednik.html. (Дата обращения 03.12.2016).

^[5] История евангельских христиан-баптистов в СССР. — М.: Издательство Всесоюзного Совета Евангельских христиан-баптистов,

Духовный голод

◆ Несмотря на свое воспитание Марцинковский, будучи студентом, не считал себя в полной мере христианином. Так, на вопрос, верит ли он, что Иисус есть Сын Божий, Владимир Филимонович ответил, что это ему безразлично.

Стоит отметить, что эта ситуация не была такой уж экстраординарной. Скорее напротив. В православной церкви того времени просто не было института работы с детьми как такового. Дети, рожденные в православной семье, автоматически считались христианами. Воспитывать их в христианской вере, прививать принципы христианской жизни никто особенно не собирался.

Лишь небольшое начальное образование давалось в церковно-приходских школах, рассчитанных на один или два года обучения. В них, кроме таких предметов, как чтение, письмо, арифметика, преподавался Закон Божий. Как правило, открывались такие школы при храмах. Преподавали в них священники и один-два учителя из мирян. И все-таки, они были слишком слабы, чтобы можно было реально влиять на дальнейшую жизнь учеников^[7].

Закон Божий преподавался в гимназиях и реальных училищах, вплоть до 1918 года, однако делалось это настолько казенно-административными методами, что в большинстве случаев

1989. — С. 384.

^[6] Владимир Марцинковский. Биография // Сайт «Livelib». — URL: <https://www.livelib.ru/author/525417-vladimir-martsinkovskij#Биография>. (Дата обращения 03.12.2016).

^[7] Жукова, Л. Церковно-приходские школы: от Закона Божия до гимнастики // Сайт «Приходы. Церковь это жизнь». — URL: <http://prichod.ru/on-the-pages-of-the-history/23394>. (Дата обращения: 03.12.2016).

этот предмет приводил лишь к обратным результатам. Как тут не вспомнить Павку Корчагина, из ненависти к священнику, преподававшему Закон Божий, подсыпавшего в пасхальное тесто махорку, и за это исключенного из школы. Архимандрит Сергей (Савельев), в своих мемуарах писал, что умирал от скуки на уроках. Вместо Закона Божия — Закона любви, была такая рутинная зубрежка, что она отбивала всякую охоту что-либо изучать^[8]. Стоит ли удивляться тому, что ко времени поступления в высшие учебные заведения молодежь приходила с уже сформированным отвращением к религии, самые же высшие учебные заведения становились рассадниками неверия и нигилизма?!

Жизнь российского студента того времени представляла собой скорее борьбу за выживание, чем жизнь в постижении знаний. «Московский студент всегда немножко голодает... после обеда, остальное время — просто голодает» писал в 1903 году исследователь П. Иванов^[9]. Прибавьте к этому пытливый юношеский ум, горячность суждений, модные в то время радикальные философские тенденции, революционные идеи, и образ героя романа «Преступление и наказание» Родиона Раскольникова вовсе не покажется фантастическим. Герой этого романа — нищий студент, пошедший на преступление и оправдывающий себя отчаянным положением и тем, что он «не тварь дрожащая, а право имеет». Ситуация в

Санкт-Петербурге от этого вряд ли отличалась. Судя по всему, и Марцинковский не мог похвастать большими финансами. Вполне возможно, что и он пополнил ряды бедных студентов.

Российское Христианское Студенческое Движение

◆ Обращение Владимира Филимоновича совпало с появлением в России Христианского Студенческого Движения. С ним же была связана большая часть его жизни и служения. Поэтому имеет смысл рассказать об этом уникальном движении, немного подробнее.

Сама по себе идея евангелизации в студенческой среде и вовлечение студентов в миссионерское служение возникла во второй половине XIX века в Америке. Во многом ее связывают с деятельностью Д.Л. Муди — знаменитого американского проповедника-евангелиста. Именно он одним из первых стал проводить конференции для студентов, на которых они массово изъявляли желание участвовать в миссии^[10].

На тот момент уже существовала Христианская Ассоциация Молодежи (Young Man Christian Assotiation), с которой длительное время сотрудничал Д.Л. Муди^[11]. Она дала толчок к появлению и дальнейшему развитию организаций, работавших с молодежью, и, в особенности со студентами. Именно YMCA первой попыталась наладить работу с молодёжью в Рос-

^[8] Сергей (Савельев). — Далёкий путь // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: <http://www.krotov.info/history/20/1930/savelyev.htm>. (Дата обращения 03.12.2016).

^[9] Цит. по: Алексеева, И.А. Студенческое движение в России в начале XX века // Сайт Московского Государственного Университета. — URL: <http://www.mosgu.ru/nauchnaya/>

publications/scientificarticles/2006/Alekseeva/#_edn5. (Дата обращения: 04.12.2016).

^[10] Chapman J.W. The life and work Dwight Lyman Moody // <http://www.biblebelievers.com/moody>. (Дата обращения: 11.04.2015).

^[11] Поллок Д. Моуди. СПб.: Христианское общество «Библия для всех». 2002. — С. 43-48.



Джон Мотт

John R. Mott

сии. Под её эгидой был создан клуб «Маяк» в Санкт-Петербурге. Однако, как это часто бывает, ограничения, накладываемые официальными структурами, запрет религиозного обучения, без контроля Православной Церкви, довольно быстро свела работу этого клуба к тому, что он стал больше настроен на общее образование и физическую подготовку молодёжи. К этому добавилось и то, что обучение в этом клубе было платным. Хотя цены в нем были сравнительно невысокими, но и это мог позволить себе далеко не каждый студент^[12].

Что интересно, в России к этому времени уже существовали православные студенческие организации: «Общество студентов-проповедников» и

«Православное общество студентов», под руководством приват-доцента В.В. Никольского, одного из политических лидеров крайне правых. Впрочем, оба эти общества большой популярности не имели^[13].

Появление Христианского Студенческого Движения в России во многом обязано деятельности одного из руководителей YMCA Джона Рэйли Мотта (Mott John Raleigh). Этот яркий харизматический лидер, провозгласил всемирную евангелизацию в течение одного поколения. Мотт считал, что для достижения этой великой цели необходима подготовка грамотных, квалифицированных сотрудников. Причем это должны были быть не только студенты-теологи, но и врачи, юристы, философы^[14].

Впервые Мотт приехал в Россию в 1899 году, где его проповеди имели огромный успех среди молодёжи. Однако он понимал, что для построения служения необходима работа местных служителей. Его деятельность вдохновила на служение среди студентов Павла Николаевича Николаи. В том же году было провозглашено создание Российского Студенческого Христианского Движения^[15]. Николаи сразу же развил бурную деятельность. Вот так его служение описывается в книге Софьи Ливен «Духовное пробуждение в России»:

Работу среди студентов начал брат Павел Николаевич Николаи: скромно, без всякого шума, но с сознанием долга и ответственности перед Господом. Он вёл её в про-

^[12] Молодые христиане в Петербурге. Фрэнклин Гейлорд // Livejournal. — URL: <http://ljwanderer.livejournal.com/282760.html>. (Дата обращения: 04.12.2016).

^[13] Карташев А.В. 35 лет издательства YMCA-PRESS // Вестник Русского Христианского Движения. — 1955. № 2. — С. 10.

^[14] Джон Мотт и Россия // Livejournal. — URL: <http://ljwanderer.livejournal.com/282999.html?view=2212215#t2212215>. (Дата обращения: 04.12.2016).

^[15] Молодые христиане, барон Николаи и студенты // Livejournal. — URL: <http://ljwanderer.livejournal.com/283774.html>. (04.12.2016).

должение многих лет. Павел Николаевич принимал участие в наших собраниях и был всеми любим, но работу по изучению Слова Божия со студентами вёл самостоятельно, без связи с общинной работой. Он приглашал студентов к себе на дом, и вначале желающих изучать Слово Божие находилось немного. Его целью было, знакомя молодёжь, в то время большей частью заражённую атеизмом, со Словом Божиим приводить её к вере во Христа. Он не желал придавать этим библейским беседам сектантский характер, или призывать к определённом вероисповеданию^[16].

В 1903 году на кружок Николаи впервые пришел Марцинковский. В своих «Записках верующего» он рассказывает, что его на этот кружок привел какой-то знакомый. С первой же встречи он был очарован простотой, искренностью и глубокой верой Павла Николаевича. Описывая своё состояние после первой же беседы, Владимир Филимонович говорит: «Как будто распахнулась дверь из тьмы и холода в высокий зал, где радостно и светло. Столько тепла и света пролилось сразу в мой одинокий, угрюмый мир, душа дрогнула, затрепетала»^[17].

И все-таки личностное откровение о Боге Марцинковский получил далеко не сразу. Когда Николаи заговорил с ним о личной вере, Владимир Филимонович ответил, что это ему безразлично. На следующий год Павел Николаевич пригласил его на конферен-



Барон Пауль Эрнст Георг Николаи
(1860–1919 гг.)

цию, проходящую в городе Келломяки^[18]. Там, гуляя в парке, он снова заговорил с ним о Боге и предложил вместе помолиться. Как позже вспоминал сам Марцинковский, после этого разговора он решил, что настало время, и «впервые обратился к Богу с нуждой в Спасителе»^[19]. Это внешне невзрачное событие повернуло всю жизнь Владимира Филимоновича. Начиналась новая жизнь — жизнь христианина!

С лекциями по миру

◆ Пережив смену мировоззрения, Марцинковский не смог стать только лишь пассивным слушателем или посетителем кружков, хотя, наверняка

^[16] Ливен С. Духовное пробуждение в России. / Сайт «Благовестник». — URL: <http://www.blagovestnik.org/books/00209.htm#3>. (Дата обращения: 21.03.2015).

^[17] Марцинковский В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/zinkovsk_

2.htm. (Дата обращения 05.12.2016).

^[18] Нынешний пос. Комарово в Санкт-Петербургской области.

^[19] Марцинковский В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/zinkovsk_2.htm. (Дата обращения 05.12.2016).

таких студентов хватало. Он решил продолжить свою учебу, но его увлекла идея «идти в народ». На каникулах он становится книгоношей — с ящиком книг путешествует по Волге, распространяя Писание, беседуя с людьми о Боге^[20].

По этому поводу Владимир Филимонович приводит в своих воспоминаниях один забавный эпизод. Однажды он со своим приятелем, тоже студентом, отправился распространять евангелия в одной деревне. Оказалось, что в каждом дворе есть собака. Приятели решили все-таки не брать с собой палку и идти как есть. Откуда ни возьмись, за ними увязалась большая серая собака, проходившая в каждый двор перед ними и «договаривавшаяся с местной собакой». Так они обошли дворов сорок, и, хотя в некоторых из них они задерживались на продолжительное время, их странный спутник не отстал и помогал им в служении^[21].

Все это время продолжается его общение с Николаи и его группой. В «Записках верующего» Владимир Филимонович приводит интересный рассказ о том, что когда он был болен малярией. Вместе с ним в снятой комнате жил еще один студент, также не отличавшийся здоровьем. Жили оба впроголодь. Павел Николаевич, узнав об их бедственном положении,

взял обоих в свой дом, где о них заботились, вплоть до выздоровления^[22].

В 1907 году обучение Владимира Филимоновича было закончено. Окончив университет с отличием, он возвращается домой, в Гродно. Здесь он преподавал словесность в женской и мужской гимназиях. Этой работой он занимался 6 лет, пока не был призван на другое служение^[23].

Преподавая детям, Марцинковский одновременно проповедовал о Христе. Для этого он пользовался самыми разными методами — беседовал с учениками на уроках, организовывал кружки, вел лекции в местном театре, перед выступлениями. Часто ученики приходили и к нему домой. Уже тогда стал вырабатываться его особый стиль служения. Проповедь Владимира Филимоновича никогда не была каким-то отвлеченным учением. Он мог организовывать беседы о науке, книгах, поэзии... Главное, что его беседы были на темы, интересующие молодёжь, и на доступном для неё языке^[24].

За это время в Студенческом Союзе произошли существенные изменения. Работа со студентами приобретала все больший размах. Уже в 1907 году Николаи писал Мотту о том, что уже действуют 10 женских групп и 6 мужских. Союз все более закреплял свои контакты с YMCA в 1909 году Мотт

2.htm. (Дата обращения 05.12.2016).

^[20] Попов В.А. Владимир Марцинковский и его миссия среди интеллигенции и студенчества // Интеллигенция и церковь: призвание, реальность, тенденции. Материалы научно-практической конференции. Альманах. Выпуск 1. — М.: Издательство Российского союза ЕХБ, 2013, — С. 16-30.

^[21] Марцинковский В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/zinkovsk_2.htm. (Дата обращения 05.12.2016).

^[22] Марцинковский, В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/zinkovsk_2.htm. (Дата обращения 05.12.2016).

^[23] Коваленко, Л. Облако свидетелей Христовых для народов России в XIX—XX веках. — Сакраменто. — С. 164.

^[24] Подколзина О.И. Особенности миссионерской проповеди В.Ф. Марцинковского детям и молодёжи в начале XX века // Сайт Свято-Филаретовского православно-христианского института. — URL: https://sfi.ru/_Resources/Persistent/4f3885518095a5d76a54e9882ef35c286af9981d/Podkolzina_Almanakh_11.pdf. (Дата обращения: 05.12.2016).

^[25] Грачёв Ю.С. Студенческие годы. — СПб.: Библия для всех, 1997. — С. 97



Барон Павел Николаевич (Пауль Эрнст Георг) с сестрой баронессой Софьей Николаевной фон дер Пален (урожденная Николаи) (в центре) и родственницей в парке имения Мопрепо.

даже приезжал в Москву. Он выступал перед молодежью в зале Калашниковской биржи. Эта лекция подробно описана в книге Ю. Грачева «Студенческие годы»^[25].

В связи с расширением в союзе не хватало сотрудников. Николаи обратился за помощью в YMCA. На помощь был прислан один из региональных секретарей — Джордж Мартин Дей (George Martin Day). Сам Павел Николаевич также числился секретарем этого Всемирного движения^[26].

И все-таки рабочих рук не хватало. Более того для привлечения студентов из православной среды требовался

^[26] Молодые христиане, барон Николаи и студенты // Livejournal. — URL: <http://ljwanderer.livejournal.com/283774.html>. (Дата обращения: 04.12.2016).

^[27] Грачёв Ю.С. Студенческие годы. — СПб.: Библия для всех, 1997. — С. 213.

«свой» русский, образованный служитель. В 1913 году Николаи написал письмо Марцинковскому, с приглашением на служение. Владимир Филимонович не стал медлить. Хотя он уже имел вполне престижную работу и планы на будущее, он решил отправиться в полную неизвестность. Родные восприняли этот поступок как безумие. Грачёв, в своей книге приводит диалог Марцинковского с его дядей, где тот убеждает его отказаться от предложения. Диалог явно надуман, вряд ли это выглядело именно так, но, по крайней мере, он отражает настроения в семье Марцинковского^[27].

В том же году Марцинковский присутствовал на летней конференции YMCA в США, в качестве одного из представителей Российского Христианского Студенческого Союза. Там



Женский христианский студенческий кружок, 1909 год.

же, на конференции он был принят в качестве координатора работы YMCA в Москве, и ему была назначена зарплата^[28]. В то же время Владимир Филимонович был назначен одним из семи секретарей, курировавших РХСД^[29].

Продолжается и духовный поиск Марцинковского. Находясь в Москве, он участвовал в работе Религиозно-философского общества имени Владимира Соловьёва^[30]. Сам великий русский мыслитель к этому времени уже умер, но творчество его оказало огромное влияние на становление религиозных взглядов Марцинковского. Посещал Владимир Филимонович и собрания группы трезвенников, под руководством И.Н. Колоскова, о

котором впоследствии отзывался с огромным уважением. Однако, учителя этого движения, искали больше нравственной чистоты, чем духовной. Трезвенники помогли многим людям отказаться от пьянства, найти для себя «новую жизнь», но в поисках жизни духовной они и сами больше находились в поиске^[31].

В этот период особенно развилась деятельность Марцинковского как лектора. Он много путешествует по России, устраивая собрания и лекции. Уже одни названия его лекций говорят о его незаурядном уме: «Смысл красоты», «Смысл страдания», «Евангелие и свобода», «Когда люди станут братьями», «Возможна ли нравствен-

^[28] Молодые христиане и подготовка лидеров // Livejournal. — URL: <http://ljwanderer.livejournal.com/283984.html?thread=2211408#t2211408>. (Дата обращения: 05.12.2016).

^[29] Кале В. Заметки о развитии евангелических общин в России. — Архив РС ЕХБ. — С. 81.

^[30] Марцинковский Владимир Филимонович // Сайт «Богоискательство». — URL: <http://bogoiskatelstvo.ru/martsinkovsky.html>. (дата обращения: 6.12.2016). Владимир Сер-

геевич Соловьёв (1853–1900) — русский религиозный мыслитель, мистик, поэт, публицист, литературный критик. Стоял у истоков русского «духовного возрождения» начала XX века, возражал против разделения христианства на католичество и православие и отстаивал идеи экуменизма.

^[31] Марцинковский В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/

ность без религии?» и многие другие^[32]. На лекциях Марцинковского часто использовалась музыка. Иногда он и сам играл на скрипке. В отличие от иностранных миссионеров, он часто ссылался на церковное предание, Отцов Церкви, много цитировал русских писателей и поэтов. Его лекции были понятны и доступны многим. С равным успехом Владимир Филимонович мог проповедовать крестьянам в какой-нибудь дальней деревне и представителям столичной интеллигенции. Слух о необычном лекторе распространялся далеко вперед. Однажды Марцинковский вел лекцию «Евангелие и свобода» в одном большом селе в Тверской губернии. Для этого был арендован второй этаж в чайной. Несмотря на то, что помещение было просторным и могло вмещать до 400 человек, оно оказалось настолько переполненным, что чуть не обвалился пол. Пришлось искать другое место^[33].

Успех лекций часто приводил слушателей к полной перемене в жизни. Так, в 1919 году лекцию Марцинковского «Действительно ли существовал Христос?» посетил красноармеец Николай Пестов. Выйдя из зала, он порвал свой партбилет. После этого Николай Евграфович посещал студенческий кружок, на котором встретил свою будущую жену. Сам он стал ревностным христианином^[34].

Вскоре начались страшные времена. Затяжная, кровопролитная Первая

Мировая война сменилась революцией и Гражданской войной. Однако Марцинковский не только не ослабил своей деятельности, но лишь усилил её. Об особенностях его служения в это время можно судить, например, по такому упоминанию в «Записках верующего»:

Еду в Киев. Там назначена моя лекция в Коммерческом Институте — на тему о единении и братстве. В городе пушечная стрельба. Это бегут военное училище. Публики на лекцию пришло мало: человек семьдесят. Пришли, кто был посмелее да жил поближе^[35].

«Записки верующего» отражают немало подобных сцен. Марцинковскому не раз приходилось находиться фактически на линии фронта, полыхала вся страна. Самое время было затаиться в каком-нибудь тихом месте. Однако Марцинковский продолжил свое служение.

Учение Марцинковского

◆ Большинство из трудов, опубликованных Марцинковским, представляют собой расширенные варианты его лекций. Учение, проповеданное им в этих лекциях своеобразно. По мнению одного из исследователей истории евангельских движений В. Кале труды Марцинковского являются наиболее вразумительными из того, что публиковалось в то время^[36].

Спектр тем, охватываемых лекциями Марцинковского, был очень широк.

zinkovsk_2.htm. (дата обращения 05.12.2016).

^[32] Коваленко Л. Облако свидетелей Христовых для народов России в XIX-XX веках. — Сакраменто. — С. 165.

^[33] Марцинковский В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/zinkovsk_2.htm. (Дата обращения 05.12.2016).

^[34] Шеметов М. Памяти Николая Евграфовича Пестова // Вестник Русского Христианского Движения. — 1982. № 1-2. С. 303.

^[35] Марцинковский В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/zinkovsk_2.htm. (Дата обращения 05.12.2016).

^[36] Кале В. Заметки о развитии евангельских общин в России. — Архив РС ЕХБ. — С. 87.



Студенческий христианский кружок в Москве.
(Владимир Марцинковский сидит в кресле второй справа).

Однако во всех них выражаются общие тенденции. В первую очередь это христоцентричность. Так, в лекции «Смысл жизни», рассуждая об этом вечном вопросе он приходит к выводу:

Христос является совершенным осуществлением Божественного смысла. Он — всечеловеческий идеал, идеальное свершение смысла. В Нем поистине Бог все во всем. К подобному осуществлению смысла призваны и мы все. И только Он, Христос, делает для нас возможным осуществление подлинного смысла, наше обожение. «Без Него ничто не начало быть». Вне Его невысказанно бытие, возможно лишь бывание, призрачное, преходящее существование, прозябание. Только через Христа человек переходит от богомыслия, богословия (теологии) к богоощущению, к богодействию (теургии), к жизни по-Божьему. Лишь через Него он переходит от

богоборчества и богорабства к богосыновству^[37].

Подобно этому, в своей лекции «Смысл страдания», Марцинковский рассуждает о страданиях, постигших Россию и русских интеллигентов-эмигрантов (Россия №2). Здесь он приводит в пример знаменитую речь Достоевского, заявившего: «идеал русского народа — Христос». Идеал этот русской интеллигенцией давно забыт, и без него люди превращаются в подобие перекасти-поля. Именно в этой оторванности от Христа Владимир Филимонович видит основную причину страданий.

Без него мы всегда будем эмигрантами (или, лучше сказать, «мигрантами» — блуждающими) и на родине, как и все, кто потерял, отвергает или просто не знает эту святыню русской души, объята жаждой вселенской, вечной правды. Вспомним, как многие из нас, скитались по пустыням разных теорий, вскармливали и атеизм и гор-

^[37] Марцинковский В.Ф. Смысл жизни. Сборник статей известного христианского писателя. — Новосибирск: Посох, 1996. — С. 26.

дое человекобожие, которые потом дали столь горькие плоды в русской жизни^[38].

В лекции Марцинковского «Когда люди будут братьями?» он говорит об еще одном из основных аспектов его проповеди — личном обращении. Только в личном обращении ко Христу Владимир Филимонович видит возможность достичь мира. Мир в странах начинается с мира в душе!

Не на полях сражений, а в сердце человека происходит решающая битва между Духом всеединства — Христом и духом разъединения — антихристом. Не парламент, а сердце каждого из нас — кузница, где переплавляются мечи; а пламя, способное переплавить их, это огонь Святого Духа, создающий новую психику, новое сердце в человеке. «Огонь пришел Я низвесть на землю и как желал бы, чтобы он уже возгорелся», — говорит Христос. Дело не в формальном, внешнем пацифизме и не в наружном «братании», выражающемся в одном лишь внешнем, техническом воздержании от войны, тогда как в душе и в повседневной жизни нет мира и новой преображенной жизни. В этом случае, если я не пойду на войну, другие пойдут за меня и будут выявлять то эгоистическое и злобное, накоплению которого я способствовал своим себялюбием. А человек, нашедший Божий мир, примирение со всем и со всеми, не только не поднимет руки на другого, но ему откроются пути к величайшему творчеству на Земле — миротворчеству^[39].

^[38] Марцинковский В.Ф. Смысл жизни. Сборник статей известного христианского писателя. — Новосибирск: Посох, 1996. — С. 74.

^[39] Марцинковский В.Ф. Смысл жизни. Сборник статей известного христианского писателя. — Новосибирск: Посох, 1996. — С. 112.

Объем нашей работы не позволяет подробно рассмотреть все лекции этого прославленного мужа Божьего. Но, даже из тех, что мы рассмотрели можно увидеть то, что он упорно пытался донести до своих слушателей — человек нуждается во Христе, лишь в Нем есть надежда и жизнь!

Самарский период

◆ Параллельно Марцинковский проводил работу со студентами. Организовывал студенческие домашние кружки, проводил лекции. Так, с лекциями он посетил учебные заведения в Киеве, Одессе, Самаре, Петербурге^[40].

В Самаре, Марцинковский провел там около двух лет, однако, этот период оказался очень плодотворен. Начал он с того, что была объявлена лекция «Смысл красоты». К этому времени с Владимиром Филимоновичем работала целая команда. По всему городу были расклеены афиши. Для их печати не удалось договориться с типографией, поэтому все они были написаны от руки. В них объявлялось о работе Самарского христианского студенческого кружка, и о лекции Марцинковского^[41].

После того, как он прочитал несколько лекций в «Доме юношества» и в Самарском университете, совет преподавателей по просьбе студентов открыл курс этики при кафедре философии и предложил Марцинковскому читать этот курс. Интересно, что одна из его лекций — «Молодёжь и жажда подвига» вдохновила на служение

^[40] Шевелев В. Он думал о своей родине, он любил её людей // Сайт «Голос истины». — URL: <http://www.istina.info/article.php?i=95&a=566>. (Дата обращения: 06.12.2016).

^[41] Грачёв Ю.С. Студенческие годы. — СПб.: Библия для всех, 1997. — С. 286.

Николая Левинданто, впоследствии известного деятеля евангельского движения, долгое время бывшего в руководстве ВСЕХБ^[42].

Можно с уверенностью сказать, что среди студентов Владимир Филимонович был в своей стихии. Студенты любили его. К каждому из них он умел найти свой подход. Для Марцинковского работа со студентами это вклад в будущее. Так он описывал свое отношение к работе студенческих кружков в одной из своих лекций:

В деятельности студента мало внешней общественной работы. Он занимается наукой, иногда обременен уроками для снискания средств к жизни. Остальное время он отдает кружку, кружковой работе или какому-нибудь христианскому делу вне кружка. И это естественно. Студент больше берет, чем дает. Он заканчивает свое образование, готовит из себя работника для общества. Он воспитывается в кружке, в среде верующих товарищей, общается с более опытными в духовной жизни, углубляется в Евангелие душой, в которой назрели жизненные вопросы, применяет в свете Христова учения те культурные ценности, которые он приобретает в высшей школе; в вере своей он черпает силы, охраняющие его от различных искушений — одним словом, он испытывает на себе влияние Евангелия. В его жизни это еще, по преимуществу, период внутреннего созревания^[43].

Работа со студентами для Марцинковского не рядовое, мелкое служение, оно гораздо выше этого. Для него студенчество это мощная сила, способная действовать. Построение Интерконфессионального Студенческого союза для него это начало единения всех христиан в построении Царства Божия^[44]!

Некоторое время Марцинковский жил у своего Петра Чекмарева. В доме Чекмаревых одновременно проводилось два-три христианских кружка, один из которых вел Владимир Филимонович. Позже он снял отдельную квартиру, куда выписал из Москвы свою сестру Анну Филимоновну^[45].

Для того чтобы отдохнуть на время Марцинковский перебрался в деревню. Слабый здоровьем он любил даже в зимнее время отдыхать во дворе, укутавшись в овчины. Видя столь необычное поведение и зная о его проповедях, местные крестьяне приняли его за святого подвижника. «В мороз спит на дворе», «по ночам на звезды Богу молится» — словом, человек необыкновенный. К нему потянулись люди, ожидающие предсказания будущего или ясновидения. Владимир Филимонович убеждал их, что это не так, читал им Писание и молился за них^[46].

В Самаре, кроме всего прочего, Марцинковский проявил себя и как неплохой организатор. Видя, что в студенческих кружках, в его окружении немало талантливой молодёжи, имеющей педагогическое образование, он

^[42] Грачёв Ю.С. Студенческие годы. — СПб.: Библия для всех, 1997. — С. 291.

^[43] Подколзина О.И. «Души ратные» или «Души райские»? // Сайт «Преображенское братство». — URL: <https://psmb.ru/a/dushi-ratnye-ili-dushi-rayskie.html>. (Дата обращения: 07.12.2016).

^[44] Марцинковский В.Ф. Слово Божие, как

миссия Христианского Студенческого Движения // Слово Истины. — 1920. № 5-6. — С. 37.

^[45] Грачёв Ю.С. Студенческие годы. — СПб.: Библия для всех, 1997. — С. 289, 291.

^[46] Марцинковский В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/zinkovsk_2.htm. (Дата обращения 05.12.2016).



Христианская молодежь Москвы. 1919 г.

организовал две воскресных школы. Детей собирали по улицам, некоторых приводили родители. Обучение в школах было довольно необычным. На уроках пели духовные песнопения. Марцинковский читал Евангелие и пояснял его. Учили стихи из прочитанного, Владимир Филимонович называл это «собирать жемчужины». После этого обычно он читал короткие рассказы из русских писателей: Толстого, Жуковского, Гаршина. Потом, вместе с учениками обсуждали прочитанное. Интересно, что когда на одном уроке, на котором присутствовали родители, Марцинковский спросил детей, для чего нужна воскресная школа. «Для того чтобы дети воскресли», — ответил один из учеников^[47].

В 1919 году, после лекции «Можем ли мы жить без Христа», на которой Марцинковский очень резко отозвался об атеизме, назвав его безумием, которое сейчас провозглашается на

улицах, впервые был арестован. В предъявленном ему обвинении говорилось что он «агитирует против советской власти». Впрочем, пробыл под арестом он недолго, его выпустили под подписку о невыезде и явки в ЧК по первому требованию.

Стоит отметить, что подобного рода обвинения были абсолютно беспочвенны. Марцинковский умел отличать религию от политики, и был совершенно аполитичен. Как-то раз, на вопрос о том, к какой партии он принадлежит Владимир Филимонович ответил что он «теократический анархист», и пояснил, что когда все люди уверуют во Христа, государства будут не нужны. В «Записках верующего» он одинаково сочувствует и красной и белой сторонам. Даже после высылки за границу, видя, что страна все более скатывается в безбожие, он пишет, что Россия больна, но Христос склоняется над ней и исцеляет ее раны. Возможно в этом одна из причин, почему Марцинковский не смог до конца сойтись с русскими эмигрантами.

^[47] Марцинковский В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/zinkovsk_2.htm. (Дата обращения 05.12.2016).



Съезд петроградской христианской молодежи, 1917 год.

Новая власть

◆ В 1919 году Марцинковский покинул Самару и вернулся в Москву. Для этого понадобилось брать разрешения в ЧК. Впрочем, некоторое время побыв в Москве, он отправился с в поездку с лекциями. Посетил города Богородск и Подольск. По возвращению в Москву его ожидал неприятный сюрприз — призыв в армию. Сам Владимир Филимонович был убежденным пацифистом и был категорически против службы. После окончания университета он получил освобождение от службы, поскольку был учителем гимназии и по закону мог не служить. Однако это место он уже оставил. В это время существовал закон, по которому верующие, исповедующие отказ от насилия освобождались от службы. Для этого даже был создан специальный орган — Совет религиозных общин. Руководил им Владимир Григорьевич Чертков. В со-

^[48] Гетель, Е.И. Объединенный совет религиозных общин и групп как одно из проявлений русского пацифизма // Сайт «Библиотека Максима Мошкова». — URL: http://az.lib.ru/c/chertkow_w_g/text_0140.shtml. (дата обращения: 07.12.2016).

ставе его были представители разных религиозных движений — меннониты, евангельские христиане, трезвенники^[48]. Дело было передано в этот совет. Оставалось только доказать, что Марцинковский не может служить по религиозным убеждениям. Но это было не так просто сделать, поскольку официально Владимир Филимонович был православным, по факту же, не принадлежал ни к одной религиозной организации. К счастью экспертом по его делу был баптистский служитель П.В. Павлов. Он сумел доказать, что Марцинковский все время трудился, вел частную школу, занимался с молодёжью. Вердикт суда был таков:

Исходя из всего вышеизложенного и суммируя доводы экспертизы, Суд определяет: гражданина Марцинковского Владимира Филимоновича от несения военной службы во всех ее видах, как активной, так и вспомогательной, освободить, предоставив ему право работать на пользу молодежи и детей улицы, оставаясь организатором и проповедником всюду, где нищета духовная ищет и просит подаяния и

пищи духовной. По объявлении копию с настоящего определения выдать просителю и сообщить в Совет религиозных общин и групп^[49].

Новое время вносило свои коррективы. Новая власть была против религии, однако, до поры до времени, за религию не преследовала, а пыталась победить интеллектуально. Для этого организовывались антирелигиозные лекции и диспуты, которые курировал сам нарком просвещения А.В. Луначарский. Человек умный, образованный, интеллигентный, он отзывался о религии уважительно, но пытался бороться с ней, опровергая ее догматы. С ним у Марцинковского сложилось своеобразное состязание. Началось оно с того, что Луначарский устроил лекцию на тему «Почему не надо верить в Бога?». Марцинковский присутствовал на этой беседе и спорил с ним, после чего решили устроить диспут. В ожидании диспута Владимир Филимонович организовал выступление со своей лекцией на тему «Почему надо верить в Бога?». Наконец, диспут состоялся, он был организован в Большой аудитории Политехнического музея. Собрались более 3000 человек. В качестве докладчиков кроме Марцинковского и Луначарского были раввин А.И. Мазе, толстовцы В.Ф. Булгаков и Гусев, священник А. Калиновский, поэт-философ В. Иванов. Подчеркивая свою демократичность, Луначарский предложил зрителям выбрать ведущего. Однако, к его удивлению, ведущим был выбран не он, а Марцинковский. На диспуте Владимир Филимо-

нович дал всем равные права, но победа определенно была за ним^[50].

Этот диспут был не единственным. Были и другие. На них, как это ни странно, Марцинковскому приходилось спорить не только с атеистами, но и с толстовцами, не признававшими Воскресение Христа. На этих диспутах часто можно было увидеть почтенного старца с большой окладистой бородой — это был знаменитый проповедник-миссионер В.Г. Павлов. Он часто поддерживал Владимира Филимоновича^[51].

Как показала история, многие подобные диспуты оканчивались поражением новой идеологии, к чему ее приверженцы не были готовы. Но власть не желала сдавать позиции, и впоследствии подобные диспуты были отменены. Оставлены были лишь лекции «на идейно правильные темы»^[52].

Марцинковский и православная церковь

◆ Ответить на вопрос о конфессиональной принадлежности Марцинковского сложно. Многие из его взглядов близки к пониманию евангельских христиан. Однако, вся стилистика его изложения, описание богослужений, его отношение к православию показывают скорее православного христианина, пусть и критикующего свою церковь. В своей брошюре «Крещение взрослых и православие» он пишет о Православной церкви: «Кроме редких исключений, нет в ней живых, стойких людей, святых, как в древней Церкви называ-

^[49] Цит. по: Марцинковский В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/zinkovsk_2.htm. (дата обращения 05.12.2016).

^[50] Там же.

^[51] Попов В.А. Стопы благовестника. — М.: Благовестник, 1996. — С. 221-222.

^[52] ЦДКК. Ф. 1992. Оп. 1. Д. 65. 1924. — Директивное письмо об Антирелигиозной кампании. — Л. 3-5.

лись все христиане. Нет, собственно, и самой Церкви, как живой общины верующих»^[53]. Можно предположить, что такое мог написать только «сектант». Однако, вот, например, что писал его современник протопресвитер Г. Шавельский, которого никак невозможно заподозрить в симпатии к протестантам: «По упразднении патриаршества Церковь стала акефальной. Вместо головы — око (обер-прокурор). Синод был акефальным. Безголовый организм оказался в состоянии летаргии, паралича»^[54]. Многие православные тоже осознавали проблемы своей Церкви.

При прочтении «Записок верующего», в особенности первой их части, видишь человека православного, более того любящего свою Церковь. Большая часть служения Марцинковского велась именно под эгидой Православия. Зачастую он проповедовал в православных храмах. Его приглашали участвовать в литургии. Однажды, по его свидетельству, он по предложению священника исполнял роль псаломщика. Вот как он описывает свое состояние, после того, как проповедовал на богослужении: «После литургии я пошел в лес. Радость слияния с народом в едином духовном экстазе наполняла душу. О, как возгорелась тогда жажда отдать всю жизнь служению словом этому народу!»^[55].

Большое влияние на Марцинковского оказала книга Павла Флоренского^[56], книгу которого «Столб и утверждение

истины» он изучал несколько месяцев, после чего встречался с ним самим. В 1914 и 1915 годах Владимир Филимонович ездил по скитам, общался со старцами, дивился их мудрости. По его словам, один из них, на вопрос, почему такие проблемы в Церкви ответил словами из Евангелия: «На моисеевом седалище сели книжники и фарисеи»^[57].

В 1917 году Марцинковский даже присутствовал на знаменитом соборе, принявшем немало важных решений, в том числе о выборе патриарха. Однако этот собор вызвал у него лишь ощущение безнадежности. Он остро понимал всю несостоятельность, закоснелость, отсталость своей церкви.

В чем же видел он причины падения православия? Здесь Марцинковский отмечает, по крайней мере, две причины. Одна из них это многовековое слияние православной церкви с государственной властью.

Тут опять сказалась печальная судьба соединения Церкви и государства, при которой политический центр сливался с церковным, меч сплетался с крестом, «царь-пушка» стояла рядом с «царь-колоколом». Поэтому-то, стреляя по политическим противникам, красные повредили кремлевские святыни. Эта неестественная, роковая связь распалась как-то вдруг (думаю, и в народном сознании)^[58].

Вторая причина, по Марцинковскому гораздо более сложная — это непра-

^[53] Марцинковский В.Ф. Крещение взрослых и православие. — Мукачево: Церковь живого Бога. 1993. — С. 5-6.

^[54] Шавельский Г. Русская церковь пред революцией. — М.: Артос-Медиа, 2005. — С. 40.

^[55] Марцинковский В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/zinkovsk_2.htm. (дата обращения 05.12.2016).

^[56] Павел Александрович Флоренский (1882–1937) — русский православный священник, богослов, религиозный философ, учёный, поэт.

^[57] Марцинковский В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/zinkovsk_2.htm. (дата обращения 05.12.2016).

^[58] Там же.



Христианская молодежь Петрограда.

вильный прием в церковную общину. Прием в общину осуществляется через крещение, при котором крещаемый это оглашенный верою Христовой. При крещении он трижды погружается в воду со словами «Во имя Отца и Сына, и Святого Духа». Крещению обязательно предшествует вера. «Не крещение приводит к обращению, а обращение к крещению», — пишет Марцинковский^[59]. Следовательно, детокрещение (педобaptизм) является явным отступлением от истины. В этом он видит основную проблему православия — при неосознанном поступлении в церковную общину, она получает несознательных христиан. Христианство получается «слепое, суеверное и безвольное»^[60].

^[59] Марцинковский В.Ф. Крещение взрослых и православие. — Мукачево: Церковь живого Бога. 1993. — С. 7.

^[60] Марцинковский В.Ф. Крещение взрослых и православие. — Мукачево: Церковь живого Бога. 1993. — С. 23.

Приходя к выводу о неправильности детокрещения, Марцинковский решает принять крещение во взрослом возрасте. Но как это сделать, будучи православным? Для решения этого вопроса он отправляется к самому патриарху Тихону. До этого Владимир Филимонович уже обращался к нему по поводу официального разрешения проповедовать в храмах, и получил это разрешение. Составив доклад, в котором он, опираясь на Писание, труды Отцов Церкви, примеры из практики Древней Церкви, объяснял свою позицию, Марцинковский стал добиваться свидания с патриархом, находившимся тогда под домашним арестом. Наконец, свидание состоялось. Тихон принял его приветливо, и даже с пониманием. Но, при этом, сказал, что даже если бы он был согласен с доводами, изложенными в докладе, то ничего не мог бы сделать, поскольку это во власти собора. «...мое личное затруднение заключа-



Съезд христианской молодёжи в поместье барона Николаи, Монрепо.
 (Фото-иллюстрация из книги Пауля Г. Николаи, изданной в 1922 г. в Порвoo).

ется в том, что я на основании слова Божия признаю себя некрещеным, а в то же время, я не имею желания выступать из Православной Церкви. Могу ли я быть крещеным по вере в православной Церкви?», — сказал тогда Марцинковский. Ответ был отрицательным. Патриарх посоветовал продолжить изучение вопроса, и на этом они расстались^[61].

Незадолго до этого разговора, после одной из проповедей Марцинковского, одна женщина спросила его, считает ли он себя находящимся в Церкви? «Нет, — ответил он, — я нахожусь в притворе Церкви». По древней традиции, притвор это место для оглашенных — верующих, еще не принявших крещение.

^[61] Марцинковский В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/zinkovsk_2.htm. (дата обращения 05.12.2016).

В 1920 году, через год, после общения с патриархом. Марцинковский гостил в колонии меннонитов Александроталь. После общения с ними Владимир Филимонович решил принять крещение у них, но с условием, что он не будет формально вступать, ни в какую общину. Выбор был сделан! Отныне Марцинковский становится внеконфессиональным христианином. Впоследствии, в своих мемуарах он напишет:

Нет, русская православная Церковь еще не дожила до реформации. Церковный корабль все еще ищет светского буксира. Но есть в русской православной среде живые люди, горячо стремящиеся к преобразованию церкви — в духе Евангелия, и оно придет, это преобразование, вернее преображение, через возрождение свыше отдельных лиц, в среде духовенства и мирян. И по-

тому я так верю в евангельское движение, которое способствует возрождению личности своей проповедью Евангелия в народе. Это делают, главным образом, евангельские христиане и баптисты — к сожалению, еще не совсем объединившиеся в дружной совместной работе. Хотя те и другие звали меня в свой союз, но я считаю себя в данное время примыкающим, так сказать, к обоим течениям сразу, ибо не вижу между ними существенной разницы. Вообще же, я хотел бы в духе объединяться со всеми любящими Христа, а называться — просто христианином^[62].

В этих словах чувствует горечь, от того, что столь любимая им церковь отказалась от пути перемен и обновления, но, в тоже время и надежда на то, что это обновление все-таки состоится! Выйдя из этой церкви, он решает остаться просто христианином!

Христианство Марцинковского, это не новая деноминация, это нечто другое. Оно сохраняет национальный характер и культуру. Но, в тоже время, оно свободно, сознательно, просвещенно. Основу христианства Марцинковский видел не в церкви, как религиозной организации, но в Царстве Божием. «Царство Божие — это сущность христианства. Оно же является и сущностью иудейства, живого, истинного откровения, данного в Ветхом Завете. Царство Божие — это, прежде всего, состояние человека и всей твари, при котором царствует Бог»^[63], — писал он в конце своей жизни. Возможно, это слова идеалиста, но вряд ли найдется в христиан-

стве человек, который не хотел бы этому верить!

В тюрьме

◆ В Москве к Марцинковскому приехали его мать и сестра. Вместе снимали квартиру. Начался налаживаться быт. Однако продолжалось это недолго. 4 марта 1921 года Владимир Филимонович был арестован. При обыске, в квартире нашли наган, принадлежащий его брату. Учитывая, что незадолго до этого был Кронштадтский мятеж, это могло привести к серьезному обвинению. Спасло то, что чекист, проводивший обыск «прибрал» револьвер себе.

Сначала его препроводили в «чрезвычайку». Оттуда Марцинковский был препровожден в подотдел ВЧК. Все время пребывания там он содержался без допросов и предъявления обвинения. В камере вместе с ним было около 70 человек. Судя по описанию, это были в основном «политические». Владимир Филимонович продолжил служение и здесь. Им были устроены «воскресные чтения». Устраивал он и отдельные лекции для сокамерников.

11 апреля Марцинковский был переправлен в Таганскую тюрьму. Здесь, кроме обычных обитателей тюрем — воров, убийц, Марцинковский встретил церковных иерархов. Был тут обер-прокурор А.П. Самарин, митрополиты Кирилл Казанский и Серафим Варшавский, архиепископ Филарет Самарский, епископы Феодор Волоколамский, Гурий Казанский. Начальство разрешило им даже провести богослужение на Пасху. Однако

^[62] Марцинковский В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/zinkovsk_2.htm. (дата обращения 05.12.2016).

^[63] Черенков М. Евангельская реформация и будущее христианства: проект Владимира Марцинковского // Ad hoc. — URL: http://cherenkoff.blogspot.ru/2016/05/blog-post_77.html. (дата обращения: 08.12.2016).



Антирелигиозный журнал «Безбожник», 1926 г.

они отказали Марцинковскому в причастии из-за его крещения. Даже здесь почувствовалось его отделение от православия^[64].

Сошелся Марцинковский лишь с архимандритом Георгием (Лавровым), скромным священником, занимавшимся в тюрьме лечением больных. Тот говорил ему, что допустил бы его к причастию. Услышав о втором крещении, он только покачал головой и сказал: «Это ничего. Это ты от усердия»^[65].

Пытливый ум Владимира Филимоновича и здесь проявил себя. В местной мастерской он изучил переплетное дело. Когда для арестантов открыли курсы, он тут же записался на изучение английского языка. Кроме того, среди заключенных было около 60

евреев. У одного из них Марцинковский брал уроки еврейского языка^[66].

Заведующий учебной частью, узнав о том, что Марцинковский известный лектор, но, не разобравшись в деталях, предложил ему прочитать лекцию для заключенных. Владимир Филимонович согласился. Выбрав лекцию «Смысл красоты», он читал стихи русских поэтов о красоте мира и о Боге. Разразился скандал. Первые за всю историю этой известной тюрьме в ней открыто прозвучала евангельская проповедь. Лектору грозило суровое наказание. Однако, как выяснилось, начальник тюрьмы когда-то сам посещал студенческий кружок. Поэтому Марцинковский отделался лишь формальным «внушением». Конечно же «внушение» не оказало должного влияния. Уже вскоре после этого Владимир Филимонович стал организовывать группы чтения евангелия. В этом ему помогал отец Георгий. Впоследствии Марцинковский напишет о своем тюремном пребывании:

Тюрьма послужила мне во благо и способствовала лучшему осуществлению цели моей жизни. В те дни трудно было попасть в тюрьму для распространения Евангелия. Между тем, я уже давно вел эту работу. И вот теперь я получил не только доступ в этот запертый мир, но и помещение в нем, так сказать, квартиру со столом и надежной охраной. Я не говорю уже о многих добытых в тюрьме приобретениях, духовных и интеллектуальных, — из

^[64] Марцинковский В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/zinkovsk_2.htm. (дата обращения 05.12.2016).

^[65] Каледа, Л. Моли Бога о нас... Воспоминания дочери о священномученике Владимире Амбарцумове // Сайт «Православие и

мир». — URL: <http://www.pravmir.ru/kaleda-moli-boga-o-nas-vozpominaniya-o-svyashhennom-uchenike-vladimire-ambarcumove>. (дата обращения: 08.12.2016).

^[66] Не совсем понятно, какой именно еврейский язык. Скорее всего, это был идиш. Иврит тогда знали лишь немногие.



Двадцатилетие Петроградского кружка христианской молодежи. 1903 – 1923 гг.

коих самым главным я считаю вышеупомянутое откровение: «Со Христом и в тюрьме свобода, без Христа и на воле тюрьма». Разве не знакома всякому хотя бы вторая, теневая половина этого откровения? Разве не пережил каждый из нас этот горький опыт, подтверждающий, что мир, поскольку он живет без Бога, есть большая тюрьма, плен и рабство греха^[67]?

На свободе

◆ Марцинковский находился в тюрьме без допроса и предъявления обвинения больше восьми месяцев.

Верующие из союзов евангельских христиан, баптистов, меннонитов, Совета религиозных общин неустанно ходатайствовали за него, с прошениями дошли даже до М.И. Калинина. Лишь после этого дело сдвинулось^[68].

14 октября 1921 года Марцинковский был освобожден из тюрьмы. При выходе из тюрьмы его заставили дать подписку, что он осведомлен о запрете агитаторской и организаторской деятельности среди студентов.

С осведомлением Владимир Филимонович согласился и продолжил свое служение. Уже на следующий день после освобождения он читал лекцию

^[67] Марцинковский В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/zinkovsk_2.htm. (дата обращения 05.12.2016).

^[68] Михаил Иванович Калинин (1875–1946) — российский революционер, советский государственный и партийный деятель. После

1935 года его стали называть «всесоюзным старостой», поскольку с 1919 г. и до года своей смерти Калинин занимал наивысшую должность (в разные годы именовалась по-разному) в органах государственной власти РСФСР, а затем и СССР.



В. Ф. Марцинковский в 1920-е годы.

«Почему надо верить в Бога?». Продолжил и работу в студенческих кружках. Зимой 1922 года Марцинковский даже посещает Кремль, пытаясь легализовать Христианский Студенческий Союз. Впрочем, разрешение получить не удалось.

С прежней энергией Марцинковский продолжил читать свои лекции. Путно он занимался научной работой в рукописном отделе Всероссийской Публичной Библиотеки, работая над вопросом о подлинности евангельского текста. Позже это вылилось в его работу «Достоверно ли Евангелие?».

В конце 1922 года Марцинковский читал лекции в Одессе. Однако его срочно вызвали в Москву. Дома он узнал, что у него в квартире был обыск. И теперь его разыскивают. Практически сразу же его вызвали в ГПУ, где он получил подписку о невыезде из Москвы.

^[69] Проханов И.С. В котле России // Христианский портал «Евангелие». — URL: <http://www.evangelie.ru/forum/t25695.html>. (дата обращения: 08.12.2016).

Понимая, что это только начало, Марцинковский как-то спросил у своей матери, что делать, если в обмен на свободу от него потребуют отказаться от благовестия? Мать ответила: «О, конечно, иди в тюрьму! Ни за что не отказывайся от проповеди Евангелия... Бог меня не оставит». Власть решила иначе. Вскоре после этого Владимиру Филимоновичу объявили, что он высылается из страны на три года. Вместе с ним высылались толстовцы Владимир Григорьевич Чертков и В. Ф. Булгаков.

На выезд было дано всего 10 дней. При этом оформление визы должен был обеспечить сам Марцинковский. Однако оформление затянулось. Помог ему чешский консул Гирс. Он выхлопотал разрешение на выезд в Прагу. Когда все было закончено, на выходе из ГПУ Марцинковский встретил И.С. Проханова. Встреча оказалась символичной. Иван Степанович был арестован, а через некоторое время также выслан за границу. Власть избавлялась от неугодных деятелей^[69].

На чужбине

◆ За границей Марцинковский встретил, по его выражению «старушку, со знакомыми и родными чертами» — русскую эмиграцию. Среди эмигрантов было большое количество молодежи — вчерашних студентов. Встречаясь с ними, Владимир Филимонович снова занялся привычным для него служением — созданием студенческих кружков. В этом ему помогли также эмигрировавшие деятели Студенческого движения д-р Л. Н. Липеровский, А. И. Никитин, И. К. Краевич (Юрьева) и другие^[70].

За границей, однако же, ситуация оказалась совсем не такой, как в Рос-

сии. Наиболее точно охарактеризовал ее сам Марцинковский. В «Записках верующего» он пишет, что эмиграция предпочитает жить в созданных фантазией грезах. Желание эмигрантов восстановить старый мир, все те устои государственности и культуры, которые привели страну к катастрофе. В этой ситуации православная церковь представлялась наиболее ярким носителем той России, которую эмигранты потеряли. Отразилось это, в том числе, на эмигрантской молодежи и на новых молодежных движениях.

Ярким примером такого движения может служить студенческий кружок, организованный в Будапеште В.В. Зеньковским. Он был профессором философии. В России к студенческому отношению он не имел отношения. Как он пишет в своих воспоминаниях: «О «Движении» в Москве и Петербурге я имел очень смутные представления, слышал имя В.Ф. Марцинковского, который даже приезжал в Киев (но я его тогда еще не видел)»^[71]. В Белграде он читал лекции по философии, этике и психологии. Он сумел расположить к себе русских студентов, и его пригласили в организованный самими студентами кружок. Поскольку формального лидера в этой группе не было, он, как старший довольно быстро завоевал в ней авторитет. Основную цель работы в этой группе Зеньковский видел в «оцерковлении» молодежи. Стоит отметить, что в этом он преуспел. Кружок развивался и стал известен далеко за пределами не только Белграда, но и Сербии^[72].

Подобные студенческие кружки, преимущественно из русской эмигрантской молодежи были в Праге, Париже, Берлине. В Праге кружок был организован ученицей Николаи Марией Бреше. Кружок получал поддержку от YMCA. Стараниями Сергия Булгакова и переехавшего в Прагу Зеньковского был организован параллельный студенческий кружок, привлекая к себе большое количество молодежи. По выражению Зеньковского «Белград не просто победил, он засиял среди прочих»^[73].

В стремлении «оцерковления молодежи» Зеньковский был не один. В эмиграции к тому времени оказалась практически вся интеллектуальная православная элита того времени. Многие из них приняли участие в наставлении студентов. Вот так идею «оцерковления» выразил Н.А. Бердяев, принявший в становлении нового христианского движения деятельное участие:

Конкретной задачей может быть лишь раскрытие из глубин Православия, из глубин христианства отношения к полноте жизни. Движение не может быть лишь движением *к* православной церкви, Движение должно быть движением *из* православной церкви, как источника духовного питания и крепости, ко всем мучительным вопросам, поставленным жизнью. Движение может быть лишь раскрытием многообразного жизненного содержания Православия^[74].

Интерконфессиональность и отсутствие привязанности к конкретной

^[70] Князев А. Пути движения // Вестник Русского Христианского Движения. — 1971. № 2. — С. 24.

^[71] Зеньковский В.В. Зарождение Р.С.Х.Д. в эмиграции // Вестник Русского Христианского Движения. — 1993. № 2-3. — С. 6.

^[72] Там же. С. 8.

^[73] Там же. С. 18.

^[74] Бердяев М.А. Об идейном кризисе движения // Вестник Русского Христианского Движения. — 1993. № 2-3. — С. 53.

деноминации, этакая внецерковность, присущая христианским движениям того времени, являлась чем-то совершенно противоположным этим стремлениям и начинаниям. Ведь они порождали не только свободу взглядов, но и отсутствие четких границ учения, догматов. Причем, они не так уж сильно «застрахованы» от внутренних конфликтов на догматической и культурной почве. Так, Н. Зернов, присутствовавший на съезде УМСА в 1926 году, описывает конфликт на нем, вызванный стихами Рабиндраната Тагора, которые читал индийский служитель на своем докладе^[75].

Описание съезда, оставленное Зерновым интересно тем, что представляет собой эту организацию с точки зрения православного. Кроме разницы взглядов и культур, проявившейся на съезде наблюдатель отмечает и некоторые другие вещи, которые не могли его не встревожить. Холодность, догматичность и сектантская зажатость европейских протестантов, контрастирует с горячностью американских представителей. Их, однако же, автор критикует за то, что они при своей сильной вере, совершенно беспомощны в наиболее важных вопросах учения. По мнению Зернова, они больше готовы организовать «школы полезных ремесел» или спортивные клубы, но совершенно не проявляют религиозной активности. Поражает его и то, что многие европейские миссионеры нацелены именно на Россию, причем, присутствующую в ней православную церковь они рассматривают как одну из форм язычества.

^[75] Зернов Н. Несколько мыслей по поводу последнего съезда УМСА // Вестник Русского Христианского Движения. — 1926. — № 12. — С. 19.

В нашей работе мы не ставим цель доказать, какая из моделей служения «церковная» или «внецерковная» более правильная. Этот вопрос требует отдельного исследования. В данном же случае мы видим столкновение двух мировоззрений, совершенно разных и непохожих.

Разумеется, что Марцинковский, придерживающийся как раз принципа внецерковности, не мог найти с ними общий язык. Его новые взгляды на христианство, евангельская проповедь учения о личном спасении, критика номинализма в православии не могли прийтись ко двору среди традиционно православных, тем более пытающихся возродить «истинное православие». Вот так выражает свое отношение к нему Зеньковский, возглавивший новое движение, и впоследствии бывший бессменным руководителем РСХД:

В чистой «номинальности» принадлежности к церкви, в отсутствии четкой личной преданности Господу Иисусу Христу Марцинковский видел главную духовную причину того, что безбожие так легко овладело Россией. Все это звучало презрением к Церкви, непониманием ее значения для русской души. Правда, бывшая в сообщениях Марцинковского, так невыносимо обростала клеветой на духовенство и церковный народ, что его речи окончательно отвратили всех, у кого не ослабела связь с Церковью, от группы «интерконфессионалов»^[76].

Конфликты Марцинковского с лидерами православного зарубежья начались практически сразу же после его

^[76] Зеньковский В.В. Зарождение Р.С.Х.Д. в эмиграции // Вестник Русского Христианского Движения. — 1993. № 2-3. — С. 18-19.

выезда из России. Однако апогея своего они достигли на съезде в Пшерове. В этом чешском городе, в старинном особняке Габсбургов, собрались представители религиозных кружков за границей. Одной из основных его целей была выработка общей стратегии и идеологии. Присутствовали такие известные деятели, как о. Сергей Булгаков, Н.А. Бердяев, Н.О. Лосский, В.В. Зеньковский и Г.В. Флоровский (тогда еще не священники), А.В. Карташов¹⁷⁷¹. Практически все они стояли за православную модель развития кружков (оцерковление). Марцинковский и его соратники оказались в меньшинстве.

На съезде победила православная парадигма. По сути это было построение совершенно новой структуры. Хотя и есть мнения отдельных исследователей, что Союз, провозглашенный в Пшерове, сохраняет преемственность от Российского Студенческого Христианского Союза, по факту, это не совсем так. Ведь основатель Российского Союза Николаи и продолживший его дело Марцинковский преследовали совершенно другие задачи, и использовали другие формы служения. Их задачей было проповедование внеденоминационной, вечной, единой Истины. Церковность в этом случае только мешала бы. При всей любви Марцинковского к православной церкви, он сознательно уходил от церковности, грозившей перерасти в номинальность. Руководство нового Союза преследовало диаметрально противоположные цели — «оцерковление»

¹⁷⁷¹ Волкова В. Русское Студенческое Христианское Движение и его отношение к церковной иерархии (1923-1939 гг.) // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: <http://www.krotov.info/history/20/1920/volkova.htm>. (дата обращения 09.12.2016).



Владимир Марцинковский в 1930-е годы.

молодежи, через введение их в Церковь, знакомство с ее культурой, учением, богословием, привести их к вере. Кто был более прав, возможно, когда-нибудь рассудят богословы. Для нашего исследования важно понять, что Марцинковский как раз продолжал традицию Российского Союза.

Перед новым руководством встал вопрос, как теперь быть с Марцинковским? Официально он до сих пор состоял в секретарях движения, получая пособие от YMCA. По факту же, его взгляды слишком расходились с идеологией нового Союза. Да и с Зеньковским отношения у него не сложились. Как указывал сам Зеньковский в своих воспоминаниях, Марцинковскому он не доверял. Поступило предложение оплачивать теперь поддержку Владимиру Филимоновичу со стороны РСХД. Но Зеньковский отказал. Фактически это означало отстранение от неудобного проповедника¹⁷⁸¹.

Служение за границей

◆ Потерпев неудачу на Пшеровском съезде, Марцинковский не сдался. Какое-то время он и М. Бреше пытались бороться за использование интерконфессионального метода в тех кружках, которые были основаны УМСА, но и здесь, победила православная партия. Со временем и Ассоциация смирилась с таким порядком вещей, поддержав победителей^[79].

Марцинковский продолжил служение евангелиста. По-прежнему читал свои лекции, путешествуя по Европе. В 1935 году, в Берлине, он встречался с И.С. Прохановым, обсуждая с ним проблемы объединения христианства. Несмотря на общую цель, оба шли к ней разными целями. По меткому замечанию исследователя В. Кале «Марцинковский был человеком свободного побуждения. Проханов пытался организаторски связать свободу и единство»^[80]. Марцинковский видел объединение христианства в свободе, в отсутствии официальных структур, сковывавших ее. Проханов же, напротив, пытался создать новую структуру, объединявшую всех христиан.

Иван Степанович пытался за границей создать Всемирный Союз Евангельских Христиан, хотя, не успел официально его оформить. Сохранилось его завещание. В нем он называет предполагаемых руководителей Союза. Марцинковского Проханов

рекомендовал на место товарища председателя^[81]. Впрочем, Владимир Филимонович от этого предложения отказался. Отчасти это объясняется его отношением к официальным структурам. Само «Завещание» вызывает немало вопросов. Дело в том, что все руководящие должности в нем предложены не евангельским христианам, непосредственным сотрудникам Проханова, а лицам со стороны, например, Я. Крекеру, руководившему Миссионерским Союзом «Свет на Востоке», А. Киферу, руководившему Берлинской Евангельско-христианской общиной. Оба, также как Марцинковский отклонили предложение^[82]. Причины столь странного поступка Ивана Степановича требуют отдельного исследования. Мы можем лишь предположить, что он таким образом хотел достичь объединения с этими организациями, а заодно и привлечь к общему труду сильных сотрудников.

В 1930 году Марцинковский переехал в Палестину и поселился в Хайфе. Еще с середины XIX века здесь действовала община темплетов^[83]. К ним он и примкнул. Взгляды этой общины близки к баптистским, возможно, поэтому в поздних источниках Владимира Филимоновича называют баптистским проповедником. Здесь же он нашел себе и супругу — Нелли Шумахер, и поселился с ней в небольшом домике на склоне горы Кармель^[84].

^[78] Зеньковский В.В. Зарождение Р.С.Х.Д. в эмиграции // Вестник Русского Христианского Движения. — 1993. № 2-3. — С. 32-33.

^[79] Зеньковский В.В. Моё участие в РСХД // Вестник Русского Христианского Движения. — 1998. — № 3-4. — С. 115.

^[80] Кале В. Заметки о развитии евангелических общин в России. — Архив РС ЕХБ. — С. 88.

^[81] Проханов И.С. Завещание // Евангельская вера. — 1935. — № 1-12. — С. 61.

^[82] Кале В. Заметки о развитии евангелических общин в России. — Архив РС ЕХБ. — С. 306-308.

^[83] Несмотря на сходное название, к средневековым тамплиерам эта община никакого отношения не имеет.

^[84] Попов В.А. Баптисты в городе Ильи-пророка // Сайт «Независимая газета». — http://www.ng.ru/ng_religii/2014-04-16/16_haifa.html. (дата обращения: 10.12.2016).

Можно было бы предположить, что Марцинковский, наконец-то остановился и зажил спокойной жизнью. Однако это было не в характере неугомонного проповедника. Вместе с супругой он продолжал ездить по странам Европы со своими лекциями. Сохранились воспоминания Нелли Феофиловны, в которых она описывает эти путешествия. Находясь в Польше, он остановился в селе Держмань, своей родине, откуда совершал миссионерские поездки по деревням^[85]. Ездить приходилось порой за много километров, по бездорожью, на деревенской повозке. Приезжая, усталые и продрогшие, они порой слышали, что их уже ждут на собрание в доме, куда идти всего полчаса. Подходя к кафедре, Марцинковский преображался, его усталость и недомогание просто исчезали. Нелли Феофиловна вспоминает, что в 1962 году, в Бельгии у него очень заболело сердце. Одна из сестер, живших в том же пансионате, была врачом и осмотрела его. Выяснилось, что состояние сердца Владимира Филимоновича таково, что оно может остановиться в любой момент. Однако он все-таки продолжил служение. К вечеру состояние нормализовалось. Может быть слова, что он «жил служением», здесь стоит понять буквально^[86].

В Германии одна сестра подарила ему магнитофон, и теперь он записывал свои лекции, передавая их на Трансмировое радио. Каждая его лекция начиналась словами: «Гора Кармил, говорит Владимир Марцинковский»^[87].

^[85] Волянь, после революции перешла к Польше.

^[86] Марцинковская-Фишер Н.Ф. Как мы жили и трудились // Вестник истины. — 1977. № 2-3. — С. 39-40.

^[87] Попов В.А. Баптисты в городе Ильи-пророка // Сайт «Независимая газета». —

В Хайфе Марцинковский изучил арабский и сирийский языки, еврейский он изучил еще в России, и принял участие в служении местных христианских общин. Когда образовалось государство Израиль, он принял его подданство. Особенно его удовлетворяло то, что, несмотря на войну, евреи и арабы в христианских общинах продолжали уживаться вместе^[88].

К старости силы стали оставлять Марцинковского, он уже не мог проповедовать на служениях. Раз в неделю его с женой привозили в церковь. 9 сентября 1971 года, Владимир Филимонович скончался в госпитале города Хайфа. Вплоть до смерти он был в сознании, хотя не мог говорить. Жена, и несколько верующих оставались с ним читали Писание, молились, пели^[89].

Похоронен Марцинковский был на хайфском кладбище. На его могиле была выбита надпись: «*Владимир Марцинковский. 1884–1971. Имею желание разрешиться и быть со Христом, ибо это несравненно лучше.*».

Супруга Владимира Филимоновича Нелли пережила своего мужа на двадцать лет, и умерла в 1991 году. Похоронена она была рядом со своим мужем.

Заключение

♦ Часто жизнеописания заканчиваются примерно такой фразой: «Закончился путь великого человека...». Но нам хотелось бы сказать, что Владимир Филимонович встретился с тем, о ком столько проповедовал, к

http://www.ng.ru/ng_religii/2014-04-16/16_haifa.html. (дата обращения: 10.12.2016).

^[88] Шукин С. В.Ф. Марцинковский // Вестник Русского Христианского Движения. — 1971. № 3-4. — С. 323.

^[89] Р.К. В.Ф. Марцинковский // Братский вестник. — 1990. — № 6. — С. 60.

кому стремился — ушел к Господу. Сказать о нем, что его путь закончился, означало бы совершенно не понять того, чем он жил. Не случайно, узнав о кончине И.С. Проханова, Марцинковский вместо соболезнований или торжественной речи отправил короткую телеграмму: «До грядущего воскресения! Римл. 15,13»¹⁹⁰. Воскресение и вечная жизнь для него были не менее реальны, чем жизнь земная, в это он верил, и этим жил!

О жизни Марцинковского до сих пор известно не так много, как хотелось бы. При исследовании его биографии до сих пор остается масса «белых пятен». Возможно, когда-нибудь жизнь этого удивительного человека будет исследована более подробно.

Кем был этот замечательный человек? Проповедник? Да! Его лекции по сути своей являются проповедями о Христе. Сохранились аудиозаписи его проповедей. Спокойный, негромкий голос уже немолодого человека повествует вечные истины. В его речи нет каких-то ораторских приемов или изысков. Она похожа на речь учителя на уроке литературы. Да, собственно, он им и являлся. Вот только, прислушавшись, за этой простотой видишь глубокий ум, яркое, образное изложение, настраивающее на ту мысль, которую Владимир Филимонович хочет донести, и, что главное, великую убежденность в том, о чем он говорит. Чувствуется, что этот человек верит!

Был ли он философом, мыслителем? Да, был! В его лекциях виден человек, не просто находящийся в поиске истины, а знающий ее. В одной из

своих лекций, под названием «Смысл жизни», Марцинковский рассуждает о людях и их отношении к этому вопросу. Он видит людей, которые прячутся от этого вопроса, или ищут его в жизненной борьбе, реформах, или, отчаявшись найти его, уходят от жизни. Но есть те, кто познали истину, и она открылась в Иисусе Христе! Марцинковский верил в это, и упорно пытался донести Истину до окружающих!

Больше сложен вопрос, о том, к кому отнести Марцинковского. Православный? Протестант? Сотрудник молодежной ассоциации? Внеденоминационный христианин? По сути он не вписывается ни в одну модель. Он слишком самобытен.

Интересно то, что Владимир Филимонович до последнего не отделял себя от православия. В определенной мере он пытался примирить православие с протестантизмом. Однако, в отличие от других, Марцинковский пытался сделать это не на уровне организаций, а на уровне учения. Он понимал, что для этого нужно провести реформу в той церкви, в которой он находился, и пытался это сделать. К сожалению этого ему не удалось.

Что было бы, если бы он смог добиться своего? В этом случае, Церковь в России обогатилась бы. Простое, доступное евангельское учение в сочетании с красотой и эстетичностью православной литургии, с богатством святоотеческого наследия, смогли бы сделать великие преобразования в стране, а то и во всем мире. Впрочем, история не знает сослагательного наклонения, они приводят лишь к мечтам.

Проповедь Марцинковского имела огромный успех среди русского и украинского населения. Чем это обус-

¹⁹⁰ Телеграммы полученные по случаю болезни и смерти И. С. Проханова // Евангельская вера. — 1935. № 1-12. — С. 58.

¹⁹¹ ЦДКК — Центр Документации Краснодарского Края, бывший Архив Партии.

ловлено? Здесь несколько причин. В первую очередь тем, что он нес Слово Божие. Владимир Филимонович отлично понимал его силу. «Защищать Писание это все равно, что защищать льва в клетке. Не проще ли открыть дверцу, что бы он сам себя защитил?», — говорил он. Вторая причина в том, что он хорошо знал свой народ, его культуру, традиции, литературу. Он был учителем словес-

ности по призванию и использовал свой дар!

Всю свою жизнь, без остатка, Марцинковский посвятил служению Богу. По меткому замечанию его жены, для него не существовало ничего невозможного. Он считал, что если Богу угодно, чтобы что-то было сделано, это будет сделано, какие бы препятствия на пути не возникали! Именно эта вера вела его по жизни!

Использованные источники

- Чарпан, J.W. The life and work Dwight Lyman Moody // <http://www.biblebelievers.com/moody>. (Дата обращения: 11.04.2015).
- Алексеева, И.А. Студенческое движение в России в начале XX века // Сайт Московского Государственного Университета. — URL: http://www.mosgu.ru/nauchnaya/publications/scitntificarticles/2006/Alekseeva/#_edn5. (Дата обращения: 04.12.2016).
- Бердяев, М.А. Об идейном кризисе движения // Вестник Русского Христианского Движения. — 1993. № 2-3. — С. 53-60.
- Владимир Марцинковский. Биография // Сайт «Livelib». — URL: <https://www.livelib.ru/author/525417-vladimir-martinkovskij#Биография>. (Дата обращения: 03.12.2016).
- Волкова, В. Русское Студенческое Христианское Движение и его отношение к церковной иерархии (1923-1939 гг.) // Сайт «Библиотека Якова Кротова». — URL: <http://www.krotov.info/history/20/1920/volkova.htm>. (Дата обращения 09.12.2016).
- Гетель, Е.И. Объединенный совет религиозных общин и групп как одно из проявлений русского пацифизма // Сайт «Библиотека Максима Мошкова». — URL: http://az.lib.ru/c/chertkow_w_g/text_0140.shtml. (Дата обращения: 07.12.2016).
- Грачёв, Ю.С. Студенческие годы. — СПб.: Библия для всех, 1997. — 383 с.
- Джон Мотт и Россия // Livejournal. — URL: <http://ljwanderer.livejournal.com/282999.html?view=2212215#t2212215>. (Дата обращения: 04.12.2016).
- Жукова, Л. Церковно-приходские школы: от Закона Божия до гимнастики // Сайт «Приходы. Церковь это жизнь». — URL: <http://prichod.ru/on-the-pages-of-the-history/23394>. (Дата обращения: 03.12.2016).
- Зеньковский, В.В. Зарождение Р.С.Х.Д. в эмиграции // Вестник Русского Христианского Движения. — 1993. № 2-3. — С. 5-41.
- Зеньковский, В.В. Моё участие в РСХД // Вестник Русского Христианского Движения. — 1998. — № 1-2. — С. 83-121.
- Зеньковский, В.В. Моё участие в РСХД // Вестник Русского Христианского Движения. — 1998. — № 3-4. — С. 109-140.
- Зернов, Н. Несколько мыслей по поводу последнего съезда YMCA // Вестник Русского Христианского Движения. — 1926. — № 12. — С. 16-20.
- История евангельских христиан-баптистов в СССР. — М.: Издательство Всесоюзного Совета Евангельских христиан-баптистов, 1989. — 550 с.
- Кале, В. Заметки о развитии евангелических общин в России. — Архив РС ЕХБ. — 627 с.
- Калед, Л. Моли Бога о нас... Воспоминания дочери о священноймученике Владимире Амбарцумове // Сайт «Православие и мир». — URL: <http://www.pravmir.ru/kaleda-moli-boga-o-nas-vospominaniya-o-svyashhenomuchenike-vladimire-ambarcumove>. (Дата обращения: 08.12.2016).
- Карташев, А.В. 35 лет издательства YMCA-PRESS // Вестник Русского Христианского Движения. — 1955. № 2. — С. 9-20.
- Князев, А. Пути движения // Вестник Русского Христианского Движения. — 1971. № 2. — С. 23-31.
- Коваленко, Л. Облако свидетелей Христовых для народов России в XIX-XX веках. — Сакраменто. — 274 с.
- Ливен, С. Духовное пробуждение в России. / Сайт «Благовестник». — URL: <http://www.blagovestnik.org/books/00209.htm#3>. (Дата обращения: 21.03.2015).

- Марцинковская-Фишер, Н.Ф. Как мы жили и трудились // Вестник истины. – 1977. № 2-3. – С. 39-41.
- Марцинковский Владимир Филимонович // Сайт «Богоискательство». – URL: <http://bogoiskatelstvo.ru/martsinkovsky.html>. (Дата обращения: 6.12.2016).
- Марцинковский, В.Ф. Записки верующего // Сайт «Библиотека Якова Кротова». – URL: http://krotov.info/library/13_m/ar/zinkovsk_2.htm. (Дата обращения 05.12.2016).
- Марцинковский, В.Ф. Крещение взрослых и православие. – Мукачево: Церковь живого Бога. 1993. – 46 с.
- Марцинковский, В.Ф. Слово Божие, как миссия Христианского Студенческого Движения // Слово Истины. – 1920. № 5-6. – С. 35-37.
- Марцинковский, В.Ф. Смысл жизни. Сборник статей известного христианского писателя. – Новосибирск: Посох, 1996. – 272 с.
- Молодые христиане в Петербурге. Фрэнклин Гейлорд // Livejournal. – URL: <http://ljwanderer.livejournal.com/282760.html>. (Дата обращения: 04.12.2016).
- Молодые христиане и подготовка лидеров // Livejournal. – URL: <http://ljwanderer.livejournal.com/283984.html?thread=2211408#t2211408>. (Дата обращения: 05.12.2016).
- Молодые христиане, барон Николаи и студенты // Livejournal. – URL: <http://ljwanderer.livejournal.com/283774.html>. (Дата обращения: 04.12.2016).
- Подколзина, О.И. «Души ратные» или «Души райские»? // Сайт «Преображенское братство». – URL: <https://psmb.ru/a/dushi-ratnye-ili-dushi-rayskie.html>. (Дата обращения: 07.12.2016).
- Подколзина, О.И. Особенности миссионерской проповеди В.Ф. Марцинковского детям и молодежи в начале XX века // Сайт Свято-Филаретовского православно-христианского института. – URL: https://sfi.ru/_Resources/Persistent/4f3885518095a5d76a54e9882ef35c286af9981d/Подколзина_-_Almanakh_11.pdf. (Дата обращения: 05.12.2016).
- Поллок, Д. Моуди. СПб.: Христианское общество «Библия для всех». 2002. – 264 с.
- Попов, В.А. Баптисты в городе Ильи-пророка // Сайт «Независимая газета». – http://www.ng.ru/ng_religii/2014-04-16/16_haifa.html. (Дата обращения: 10.12.2016).
- Попов, В.А. Владимир Марцинковский и его миссия среди интеллигенции и студенчества // Интеллигенция и церковь: призвание, реальность, тенденции. Материалы научно-практической конференции. Альманах. Выпуск 1. – М.: Издательство Российского союза ЕХБ, 2013. – С. 16-30.
- Попов, В.А. Забытый праведник // Сайт «Независимая газета». – URL: http://www.ng.ru/ng_religii/2004-08-18/6_prapovednik.html. (Дата обращения: 03.12.2016).
- Попов, В.А. Стопы благовестника. – М.: Благовестник, 1996. – 262 с.
- Проханов, И.С. В котле России // Христианский портал «Евангелие». – URL: <http://www.evangelie.ru/forum/t25695.html>. (Дата обращения: 08.12.2016).
- Проханов, И.С. Завешание // Евангельская вера. – 1935. – № 1-12. – С. 59-64.
- Р.К. В.Ф. Марцинковский // Братский вестник. – 1990. – № 6. – С. 58-60.
- Сергий (Савельев). – Далёкий путь // Сайт «Библиотека Якова Кротова». – URL: <http://www.krotov.info/history/20/1930/savelyev.htm>. (Дата обращения: 03.12.2016).
- Телеграммы полученные по случаю болезни и смерти И. С. Проханова // Евангельская вера. – 1935. № 1-12. – С. 58-59.
- ЦДКК[91]. Ф. 1992. Оп. 1. Д. 65. 1924. – Директивное письмо об Антирелигиозной кампании. – Л. 3-5.
- Черенков, М. Евангельская реформация и будущее христианства: проект Владимира Марцинковского // Ad hoc. – URL: http://cherenkoff.blogspot.ru/2016/05/blog-post_77.html. (Дата обращения: 08.12.2016).
- Шавельский, Г. Русская церковь пред революцией. – М.: Артос-Медиа, 2005. – 510 с.
- Шевелев, В. Он думал о своей родине, он любил её людей // Сайт «Голос истины». – URL: <http://www.istina.info/article.php?i=95&a=566>. (Дата обращения: 03.12.2016).
- Шевелев, В. Он думал о своей родине, он любил её людей // Сайт «Голос истины». – URL: <http://www.istina.info/article.php?i=95&a=566>. (Дата обращения: 06.12.2016).
- Шеметов, М. Памяти Николая Евграфовича Пестова // Вестник Русского Христианского Движения. – 1982. № 1-2. С. 303-304.
- Щукин, С. В.Ф. Марцинковский // Вестник Русского Христианского Движения. – 1971. № 3-4. – С. 322-324.