

ГРАЖДАНСКАЯ ПОЗИЦИЯ

ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ

Исторический обзор

ТЕМА ГРАЖДАНСКОЙ ПОЗИЦИИ СТАЛА АКТУАЛЬНОЙ в среде евангельских христиан-баптистов в Украине, в связи с происходящими в последнее время военно-политическими процессами в стране. Всеукраинский Союз церквей евангельских христиан-баптистов объявил 2015 г. годом служения Церкви в обществе. В частности, на стратегической конференции ВСЦ ЕХБ «Служіння Церкви в суспільстві» (5-6 декабря 2014 г.), Валерий Антонюк, председатель Союза, подытожил эту встречу следующими словами: Служение Церкви в обществе начинается с понимания того, что происходит в обществе. Но этого не поняли еще много христиан. Если мы будем как все, — мы ничего существенного не сделаем. Дух Святой нас всех подводит к мысли — то, что не было сделано, оно должно быть сделано^[1].

Сегодня среди евангельских христиан-баптистов нет однозначного подхода к этой теме. С одной стороны, кто-то проявляет активную гражданскую позицию, а кто-то объясняет целесообразность гражданской пассивности. С другой стороны, занимая пассивную гражданскую позицию, кто-то может одновременно проявлять социальную активность.

Данная статья является скромной попыткой освещения данной темы в узком историческом контексте ЕХБ. Цель этой работы — показать, каково было отношение к этому вопросу на протяжении всей истории евангельских христиан-баптистов, а также какие факторы способствовали формированию той или иной позиции.

О терминах «гражданская позиция» и «социальная позиция»

■ Понятия «гражданская позиция» и «социальная позиция» являются сложными и многоаспектными. Как отмечено в одном исследовании, «Позиция человека есть некоторая система, имеющая объективно-субъективный характер. Она объективна, поскольку детерминирована общественным бытием, а содержание ее предопределено характером общественных отношений. Она субъективна, так как складывается при непосредственном участии людей, под влиянием их сознания»^[1].

Другими словами: «позиция» имеет объективные и субъективные стороны, потому что она не может быть навязана государством или обществом. Позиция — это то, что они могут предложить или способствовать формированию, но главенствующая роль в том, какой будет она, находится в руках самого индивидуума.

В данной работе понятие «гражданская позиция» будет рассматриваться

как отношение евангельского верующего к государству, институтам власти, к законодательным актам, к решениям органов самоуправления, к военному вопросу^[3], к выборам в органы центральной и местной власти, к политическим партиям... Что касается социальной позиции, в данной работе она будет рассматриваться в аспекте отношения христианина к обществу, к людям, к проблемам в обществе.

«Пересекаются» ли эти позиции между собой? Конечно. Как невозможно представить государство без общества или общество без государства, так и эти две позиции они взаимосвязаны между собой. А в отдельных случаях они имеют «общие точки соприкосновения», в частности, в вопросе патриотизма. С одной стороны, патриотизм больше отображает активную социальную позицию как норму поведения. С другой стороны, в патриотизме можно увидеть активную гражданскую позицию как категорию национально сознательных граждан, которые могут жертвовать личными интересами ради государства.

Первые десятилетия в истории евангельского движения

■ Во второй половине XIX столетия в четырех частях на территории Российской империи (Херсонская губерния, Закавказье, Таврическая губерния и Санкт-Петербург) зарождается евангельское движение^[4], которое со временем образует в 1884 и

позиция. — Режим доступа: <http://novainfo.ru/archive/24/aktivnaya-grazhdanskaya-poziciya>

^[3] Военный вопрос в данной работе будет рассмотрен минимально, т.к. этому посвящена отдельная работа автора статьи. См.: Игорь Григорьев. Военный вопрос в истории евангельских христиан баптистов //

^[1] Стратегічна конференція «Служіння Церкви в суспільстві». — Режим доступа: http://ecbua.info/index.php?option=com_content&view=article&id=3269%3Astrategichna-konferenczuya-lsluzhnnnya-czerkvi-v-susplstvr&catid=13%3As-Itemid=53&lang=ua

^[2] В. М. Меклеева. Активная гражданская

1909 годах два союза — Союз баптистов и Союз евангельских христиан. Учитывая, что это два разных в будущем союза (хотя и родственные между собой), необходимо обратить внимание на факторы, повлиявшие на формирование гражданской и социальной позиций верующих в этих регионах. В частности, необходимо рассмотреть, каков был социальный

Главное, что должно быть в жизни верующего человека — это активная библейская позиция, которая на первое место ставит прославление Бога.

портрет пионеров евангельского движения? Каковым было их отношение к государству и обществу? Что отображено в ранних исторических вероучениях по данной теме?

Херсонская губерния

Необходимо выяснить: были в этом регионе особые условия и факторы, способствовавшие гражданской и социальной активности штундистов, а впоследствии баптистов?

Общепризнанными лидерами евангельского движения этого региона были Иван Рябошапка и Михаил Ратушный^[5]. Попробуем кратко составить их социальные портреты.

Михаил Ратушный родился в 1830 году в семье крепостных крестьян^[6]. Иван Рябошапка, 1831 г.р., также был крепостным^[7]. В отличие от государ-

ственных крестьян, крепостные были сильно ограничены в своих правах, например, они не имели права выступать в суде, заключать сделки, вести торговлю и производство. Этот вид крестьянства на правах собственности принадлежал дворянам. «Крепостные — фактически рабы, которых пороли, продавали, нещадно эксплуатировали»^[8]. После отмены крепостного права Михаил Ратушный и Иван Рябошапка знакомятся с немецкими колонистами. Бог, используя немецких верующих, дал им покаяние и возрождение. Однако необходимо помнить, что немцы жили колониями, т.е. своей отдельной жизнью в стране. Когда началось евангельское пробуждение, эти пионеры были преследуемы как государством, так и обществом. Михаила Ратушного в 1865, 1867 и 1868 году арестовывали, судили и заключали в тюрьму^[9]. Однажды «противники евангельской веры подговорили толпу, и Ратушного, как в дни крепостничества, без суда и следствия публично высекли розгами»^[10]. На судебном процессе в 1878 году в свою защиту Ратушный сказал:

Хотя я, действительно, первый от тогдашнего времени, но разве я мог бы сам управиться, объезжать все деревни и распространять, как показывали некоторые свидетели?.. Меня посадили в тюрьму, и весь народ знал, что меня в тюрьму посадили за то, что я Евангелие читал. Вот еще больше начали удивляться, и кто мог - доставал Евангелие и читал, а Священное Писание может умудрить во спасение

Богомыслие. — 2014. — № 15. — С. 91-104.

^[4] Савинский С. Н. История русско-украинского баптизма. — Одесса, 1995. — С. 23.

^[5] В. Г. Павлов. Правда о баптистах // Альманах по истории русского баптизма / Сост.

Каретникова М. С. — Санкт-Петербург, 1997. — С. 236.

^[6] Леонид Коваленко. Облако свидетелей Христовых. — Киев, 2000. — С. 65.

^[7] Александр Нагирняк. Иван Григорьевич

всякого, кто его читает... Когда меня вторично посадили в тюремное заключение, то народ еще больше начал обращать внимание и доставать Евангелие... Что же тут такое, что я, как всякий истинный христианин, мог приобрести Святую Евангелию, читал Евангелие?^[11]

Суд вынес оправдательный приговор. Иван Рябошапка в 1867 и 1868 годах также подвергался арестам и тюремным заключениям^[12]. В 1881 году Иван Рябошапка и Михаил Ратушный подавали прошение о пользовании правами, закреплёнными за баптистами «маковским циркуляром». Этот закон был дан в основном для немецких баптистов в России, но составлен так, что мог распространяться и на русских баптистов. Рябошапка ходатайствовал от 278 человек, а Ратушный — от 612. Но ходатайства не были приняты, т.к. набирала силу власть обер-прокурора Святейшего Синода К.П. Победоносцева^[13].

Что касается гражданской и социальной позиций пионеров движения в этом регионе, рассмотрим на примере ранних исторических вероучений. Так в вероучении, которое написал Ратушный (1871) ясно сказано об отношении к власти:

Мы веруем и исповедуем, что высшая власть в Государстве Богом установлена, каковой власти мы обязаны покоряться, где это не противодействует заповедям Царя царей (Посл. к Рим. 13:12), так как на правительство воз-

лагается власть наказания преступников и для поощрения делающих добро (1 Петра 2:13-14). Мы считаем себя обязанными отдать всякому должное: кому оброк, оброк; кому честь, честь, ибо они Божии служители сим самым постоянно заняты (Послание к Римл. гл. 13)^[14].

В этом вероучении не поднимается вопрос о воинской повинности. Необходимо также обратить внимание, что даже не говорится о том, чтобы молиться о высшей власти (1Тим. 2:1-4). Однако в этом заявлении ясно проявляется баптистский принцип «свободы совести» и возможная при необходимости оппозиционность к высшей власти. В 1879 году Иван Рябошапка составил вместе с И. Клищенко, П. Цурканом и Ф. Раком катехизис, в котором они написали:

Мы считаем себя обязанными повиноваться всему гражданскому закону, что касается нашего тела. Но что касается до нашей души и Бога, и требуют власти противного закону Божьему, то мы не можем повиноваться, как сказано в Св. Писании (Еван. Мф. 22:21; Деян. 4:19-20)^[15].

Что касается социальной позиции, интересно название вероучения Ратушного: «Правила вероисповедания новообращенного русского братства». Почему автор использует слово «братство»? Это единственное вероучение (из основных вероучительных документов), использующее данное слово. Оно в то время не означало значение

Рябошапка // Евангельская нива. — 2002. — № 1. — С. 36-38.

^[8] Алексей Синичкин. Всё ради миссии. — Ирпень, 2011. — С. 199.

^[9] Е. Соколов. М. Т. Ратушный // Братский вестник. — 1980. — № 6. — С. 41-45.

^[10] История евангельских христиан-баптистов России. Сост. Иванов М. В., Синичкин

А. В. — Москва, 2007. — С. 22.

^[11] К. М. Станюкович о судебном процессе М. Ратушного // Братский вестник. — 1947. — № 5. — С. 50-54.

^[12] В. М. Ковальков. Е. И. Соколов. И. Г. Рябошапка // Братский вестник. — 1981. — № 6. — С. 57-65.

^[13] Е. Соколов. М. Т. Ратушный // Братский

слова «союз». Если внимательно изучать это вероучение, в частности, раздел о церковной дисциплине, то находим следующие слова:

Братство и во главе его духовные наставники обязаны наблюдать за порядком, чтобы по постановлениям Священного Писания исключать из среды своей тех лиц, которые окажутся ослушными и непокорными заповедям и правилам Основателя церкви Иисуса Христа... Принятие исключенных из **церкви** лиц происходит тогда, когда они сотворят достойные плоды покаяния и попросят прощения у церкви. Для такого довольно сего наказания от многих. Так что лучше простить его и утешить, дабы таковой не был поглощен чрезмерною печалью^[16].

Таким образом, слово «братство» означало поместную церковь. Оно, скорее всего, было позаимствовано из законодательства того времени. Так 8 мая 1864 года были Высочайше утверждены основные правила для учреждения православных церковных братств. Каждое из них имело свой устав, в котором по желанию учредителей могли быть указаны с большею или меньшею подробностью цели братств и обязанности их членов^[17]. Основанием такого предположения служат фрагменты вероучения, в которых используются православные термины, например: «Таинства Христовы, как крещение и приобщение»^[18]. Возможно, вкладывался тогда

смысл «церковь в церкви». Но Ратушный однозначно хотел отделить свою общину от Православной Церкви, называя её новообращенным братством, уточняя, что:

Св. Писание говорит: «не тот иудей, кто таков по наружности, но тот иудей, кто внутренне таков». Это самое должно сказать и о христианах: не тот христиан, который по наружности, вследствие крещения и других обрядов, считает себя христианином, но тот христианин, кто внутренне таков, посредством новорождения и покаяния^[19].

Поэтому, используя слово «братство», Ратушный в контексте социальной позиции отделялся не только от Православной Церкви, но и частично от самого общества, т.к. при наличии детокрещения это были в определенном смысле синонимичные понятия.

Таким образом, вероучения «херсонцев» не свидетельствуют о гражданской и социальной активности. Притеснения со стороны государства и общества не способствовали такой активности евангельских верующих.

Закавказье и Таврическая губерния

В данной работе эти регионы будут рассмотрены вместе, т.к. в них было пробуждение среди молокан^[20]. Интересно заметить, что в наши дни молокан характеризуют как «особую

вестник. — С. 41-45.

^[14] М. Ратушный. Правила вероисповедания новообращенного русского братства, 1871 // Государственный архив по Херсонской области (ГАХО). ФР. 1. Оп. 1. Д. 40. Л. 58-62.

^[15] Катехизис И. Г. Рябошапки. — Режим доступа: http://rosbaptist.ru/index.php?option=com_content&view=

article&id=55:-i-&catid=89:2009-01-17-14-44-01&Itemid=232

^[16] Михаил Ратушный. Правила вероисповедания новообращенного русского братства, 1871 // Л. 58-62.

^[17] Церковные братства // Энциклопедический Словарь Ф. А. Брокгауза и И. А. Ефрона. — Режим доступа: <http://www.vehi.net/brokgauz/>

этнографическую группу русских»^[21]. Такому статусу предшествовала политика имперской России отделять от православия молокан как сектантов в отдельные поселения, а также гонения, которые испытывали временами эти верующие^[22]. Яков Жидков, председатель ВСЕХБ, в 1953 году отметил о молоканах следующее:

Их песнопения взяты прямо или из Псалмов, или из писаний Ветхого и Нового заветов. Мелодии их совершенно особенные и не передаются никакими нотными знаками, заунывные и печальные, с особыми коленами и вариациями, что соответствует их тяжелым прошлым переживаниям от страшных гонений, которые они пережили от царских властей времен, главным образом, царя Николая I^[23].

Итак, исторические условия жизни молокан не создавали предпосылок к их гражданской и социальной активности. Поэтому когда речь заходит о духовных лидерах, например, как Василий Павлов, Дей и Гавриил Мазяевы, Федор Балихин, Георгий Шипков, Семен и Василий Степановы, Илья Голяев, Василий Иванов, которые были пионерами евангельского движения, необходимо учитывать, что эти братья родились в молоканских семьях.

В. Павлов отмечает активную социальную позицию Тифлисской общины в сложное для страны время: «В 1877 году началась русско-турецкая война. Наша община направила двоих

сиделок-сестер и двух братьев для ухода за ранеными»^[24]. За эту активность община была награждена в 1880 году знаком «Красного Креста» от Кавказского окружного управления Общества Красного Креста^[25].

Что касается исторических вероучений этого периода, которые позволили бы проанализировать гражданскую и социальную позиции этих людей, то они отсутствуют. Однако будет полезным обратить внимание на Гамбургское вероисповедание немецких баптистов (1847), под прямым влиянием которого находился Василий Павлов, т.к. он проходил духовное обучение в Германии^[26]. Также необходимо учитывать, что данное вероучение позднее было взято за основу для основного русского вероучения евангельских христиан-баптистов (1906)^[27]. Заметим, что активная социальная позиция баптистов в Германии, когда в 1842 году Гамбурге большой пожар оставил треть жителей города бездомными, помогла остановить активную фазу гонений на верующих. Баптисты под руководством Онкена проявили жертвенное служение пострадавшим согражданам и завоевали расположение сената, предотвратив дальнейшее проявление насилия к ним^[28]. В Гамбургском вероучении ясно показана гражданская позиция. В частности, немецкие баптисты признают необходимость оказывать безусловное повиновение всем законам высшей власти, если только правительство не ограничива-

^[18] Михаил Ратушный. Правила вероисповедания новообращенного русского братства, 1871 // Л. 58-62.

^[19] Там же.

^[20] Молокане — одна из разновидностей так называемого духовного христианства. Течение получило широкое распространение в центре России во второй половине 18 —

начале 19 столетий. В нем существовало и существует две «школы» - школа духовного и школа буквального толкований Библии. Согласно Законодательству до 1883 года молокане относились к особо вредным сектам в государстве.

^[21] Молокане // Свободная энциклопедия Википедия. — Режим доступа: <https://>

ет свободного исполнения обязанностей их христианской веры. Также они признают себя обязанными молиться за правительство и нести повинности воинской службы. Они не видят препятствий со стороны своей веры принимать на себя правительственные должности^[29].

Таким образом, обобщая информацию о херсонских крестьянах и молочанах в Таврии и в Закавказье, можно сделать следующие выводы: 1) крепостное право православных крестьян, 2) сектантство молочан, 3) отдельные колонии и поселения, в которых жили немцы и молочане, 4) притеснения и гонения на штундистов и молочан 5) законодательство, которое не предоставляло свободу совести — все эти условия и факторы не способствовали формированию активной гражданской и социальной позиции в общинах, вошедших в Союз русских баптистов в 1884 году. Первые общины и пионеры баптистского движения видели свое призвание, как правило, только в проповеди об Иисусе Христе своему народу.

Санкт-Петербург

Иная ситуация возникла в столице империи^[30], т.к. первыми «живыми камнями» стали люди, которые не знали на себе, что такое крепостное

право, сектантство и притеснения, потому что они были представителями высшего класса. Лидерами стали — Василий Пашков, полковник, богатейший человек, Модест Корф, граф, камергер, Алексей Бобринский, граф, министр путей сообщения России. Им помогали — Наталия Ливен, княгиня, Елизавета Черткова, графиня, Вера Гагарина, княгиня, Елена Шувалова, графиня, Мария Яновская, баронесса и другие.

Когда шла русско-турецкая война, в журнале «Русский рабочий», издаваемым обществом «Поощрения духовного и нравственного чтения», которое основали евангельские аристократы, была отражена их четкая гражданская позиция. Она соответствовала взглядам российского правительства:

«Вот уже более четырехсот лет, как турки, ненавистники христианской веры, утвердили свою власть над нашими единоплеменниками и единоверцами — сербами и болгарами... В июне месяце настоящего года они (христиане) единодушно и поголовно взяли за оружие для защиты своих несчастных братьев... Да благословит Бог братьев наших! Да поможет им!.. Будем молить Бога, чтобы настоящая борьба братьев наших кончилась с честью для христиан»^[31].

ru.wikipedia.org

^[22] Православие и христианские разделения. Сост. Мстислав Воскресенский. — М., 1996. — С. 116.

^[23] Я. И. Ж. Молочане — наши предки // Братский вестник. — 1953. — № 1. — С. 50-51.

^[24] В. Г. Павлов. Воспоминания ссыльного // Альманах по истории русского баптизма / Сост. Каретникова М. С. — Санкт-Петербург, 1997. — С. 196.

^[25] История евангельских христиан-баптистов России. Сост. Иванов М. В., Синичкин

А. В. — С. 13.

^[26] Леонид Коваленко. Облако свидетелей Христовых. — С. 38-42.

^[27] Савинский С. Н. История евангельских христиан-баптистов Украины, России, Белоруссии (1867-1917). — Санкт-Петербург, 1999. — С. 314.

^[28] История баптизма. Сост. Санников С. В. — Одесса, 1996. — С. 164-165.

^[29] Иоганн Онкен. Гамбургское вероисповедание. — Режим доступа: http://rosbaptist.ru/index.php?option=com_content&view=article&id=54:2013-04-02-13-41-13&catid=89:2009-01-

Что касается социальной позиции, то об этом свидетельствует княжна Софья Ливен в своей небольшой книге о начале духовного пробуждения в столице^[32]. В главе «Общественная деятельность верующих» она описывает посещение Пашковым и Корфом чайных, где они проповедовали о Христе извозчикам, о столовой для студентов, в которой те могли за небольшие деньги пообедать. Она была открыта в одном из домов Пашкова, а на её стенах были написаны стихи из Библии. Были также открыты швейные мастерские, организованные с целью помощи бедным женщинам иметь заработок и дать им возможность слышать Слово Божье. Со временем это служение взяли на себя Александра Пашкова, Елизавета Черткова и Вера Гагарина. В столице была открыта евангелическая больница, главным врачом которой был доктор Мейер.

Необходимо добавить из других источников, что среди «пашковцев» «главный труд сосредотачивался на деятельном христианстве»^[33]. Елизавета Черткова кроме работы швейной мастерской стала ещё членом дамского комитета посетительниц тюрем. Александра Пашкова и Вера Гагарина ещё занимались и прачечными для бедных. Юлия Засецкая, дочь известного героя Отечественной войны Дениса Давыдова, основала в столице первый ночлежный приют для бездомных^[34]. Андрей Пузынин отмечает о Василии Пашкове, что «его богат-

ство и энергия были пущены на разнообразные виды благотворительной деятельности как социального, так и религиозного характера, что подробно зафиксировано в исторических исследованиях»^[35].

Что касается исторических вероучений этого периода, нужно вспомнить «Письмо-исповедание веры В. А. Пашкова ректору С. Петербургской духовной академии протоиерею И. Л. Янышеву от 9 апреля 1880 г.». Однако Пашков в данном письме-вероучении не касается вопросов гражданской и социальной позиций.

«Победоносцевское время»

■ Период 1882-1905 гг. в истории ЕХБ получил название «победоносцевского времени», когда обер-прокурором Святейшего синода был К. П. Победоносцев. Этот период характеризуется гонениями на евангельских верующих, особо выделяя время 1894—1896 гг., когда были тотальные и жестокие преследования.

С 1882 года усилились притеснения штундистов и баптистов в Украине. Некоторые верующие из Херсонской губернии покинули родные места и выехали с семьями на Северный Кавказ, где до 1886 года еще не было преследований баптистов^[36]. Именно в этот период были изгнаны из России Василий Пашков, Модест Корф и Алексей Бобринский^[37]. В 1885 году Победоносцев предложил МВД под-

вергнуть административной ссылке в

нталь, 1990. - С. 45-52.
^[33] История евангельских христиан-баптистов России. Сост. Иванов М. В., Синичкин А. В. - С. 35.

^[34] Там же. - С. 36-37.

^[35] Традиция евангельских христиан. - М., 2010. - С. 160.

^[36] Савинский С. Н. История русско-укра-

17-14-44-01&Itemid=232

^[30] Алексей Синичкин. Всё ради миссии. - С. 199.

^[31] Цит. по Андрей Пузынин. Евангельское движение и военные конфликты в Евразии // Богомыслие. - 2014. - № 15. - С. 80-90.

^[32] Духовное пробуждение в России. - Кор-

отдаленные места одиннадцать лиц, включая Михаила Ратушного и Ивана Рябошапку^[38]. Василий Павлов в 1887 году сослан на 4 года в Оренбург, а после освобождения в том же 1891 году еще раз в ссылку на тот же срок^[39]. Многих ссылали в Сибирь. Некоторым верующим продлевали сроки...

*Исторически в ЕХБ
сложилось так, что
государство через частые
притеснения и гонения
способствовало тому, чтобы
гражданская и социальная
позиции верующих
становились пассивными.*

Активность евангельских верующих в этот сложный период была максимально «сжата» под действием гонений. Однако именно в этот период начинает развиваться социальная активность не по отношению к обществу, которое было часто недружелюбно, а в отдельных моментах даже агрессивным, а в среде гонимых евангельских верующих. Так верующие принимали участие в судьбах сосланных братьев и их семейств^[40]. В частности, на съезде баптистов 1889 году было уделено время вопросу оказания помощи сосланным братьям. Ответственными за это служение были Мазаевы – Дей, Гавриил и Андрей, а

инского баптизма. С. 52.

^[37] Там же. С. 51.

^[38] Там же. С. 52.

^[39] Р. К. Василий Гурьевич Павлов. // Братский вестник. – 1979. – № 5. – С. 44-47.

^[40] Савинский С. Н. История русско-украинского баптизма. С. 62.

^[41] Савинский С. Н. История евангельских христиан-баптистов Украины, России, Бе-

также Степан Проханов^[41]. Княжна Софья Ливен в своей книге описывает несколько историй об участии в жизни гонимых братьев. Например, графиня Елена Шувалова в нужных случаях просила своего мужа, Петра Андреевича, который управлял III отделением в Российской империи, пригласить одного из необходимых ей высокопоставленных лиц. Во время обеда, найдя удобное время, она обращалась к нему с просьбой о ком-то из ссыльных, чтобы облегчили им наказание или даже освободили^[42].

Уместно вспомнить Бонч-Бруевича В. Д., который обратил внимание на гражданскую позицию евангельских верующих. В частности, он написал:

До тех пор, пока в России не будет конституции, или до тех пор, пока баптистам не будут даны правительством реальные, существенные уступки, льготы и привилегии,.. баптисты будут, несмотря на все их уверения в верноподданничестве, оппозиционным элементом в стране^[43].

В это время был написан – «Символ евангельской веры петербургских верующих» (1895). Этот документ не затрагивает гражданскую и социальную позицию «пашковцев». На юге империи среди баптистов было также разработано свое вероучение (1896). Практически одинаковая редакция была в Ново-Васильевке и Астраханке^[44]. Интересно название: «Баптистской общины из молокан.

лоруссии (1867-1917). – С. 205.

^[42] Софья Ливен. Духовное пробуждение в России. – Корналь, 1990. – С. 74-75.

^[43] Цит. по Юрий Решетников. Баптисты и политика // Богомыслие. – 1999. – № 8. – С. 250-261.

^[44] История евангельско-баптистского движения в Украине / Сост. Головащенко С. И. – Одесса, 1998. – С. 242-244.

^[45] Далее в работе вероучения не будут рас-

Вероучение». Это название подчеркивало отсутствие взаимосвязи со словом «штундист» в свете «Высочайше утвержденного 4 июля 1894 года постановления Комитета Министров и циркуляра МВД от 3 сентября 1894 года за № 24 о признании штунды особо вредною сектою и о воспрещении собраний штунды». Самый большой раздел в вероучении отводился гражданскому порядку. Отдельные словосочетания являются идентичными с Гамбургским вероисповеданием, что указывает на прямую взаимосвязь между ними^[45].

Первая волна религиозной свободы

■ В 1905 году в Российской империи наступила религиозная свобода, которая была закреплена на высочайшем уровне. Началась проявляться гражданская активность у некоторых братьев. В частности, 21 октября 1905 года появилась христианско-демократическая организация «Союз свободы, правды и миролюбия», которую организовали Проханов И. С., Фризен П. М., Павлов В. Г. и Одинцов Н. В. Они имели программный документ под названием «Государственная платформа», в котором авторы ратовали за всеобщее избирательное право, за развитие местного самоуправления в виде областных дум, за реформу суда, за выделение земли крестьянам, за бесплатное обучение детей, за свободу совести,

слова и т.д. Также существуют сведения, что Павлов В. Г. какое-то время состоял членом партии кадетов. От Северного Кавказа в Госдуму баллотировался председатель Союза русских баптистов Дей Мазаев, но противники евангельской веры сделали все, чтобы закрыть ему продвижение в Думу^[46].

Иван Проханов и создание Союза евангельских христиан

■ В 1887 году в 18 лет Иван Проханов принял водное крещение и присоединился к поместной церкви во Владикавказе. В 1888–1893 годах он учится в Петербургском технологическом институте. Несколько лет (в 1890-е гг.) Проханов пребывает в вынужденной эмиграции, в которой он изучал западное богословие. Нахождение в Англии, Германии и Франции, учеба, посещение различных церквей с разными видами богослужений оказали огромное влияние на Проханова, которое выразилось в его великом желании вернуться домой и сделать Петербург центром евангельской работы^[47]. Вернувшись в Россию с новым мировоззрением и желанием обновить религиозную жизнь всего народа, Иван Проханов в этом вопросе с самого начала встретил непонимание со стороны видных баптистских деятелей. Последние считали, что главное в труде на ниве Божией – это спасение душ, а «всё остальное приложится»^[48]. Таким образом, чтобы осуществить свою мечту

смастраваться, т.к. произошло первоначальное становление евангельских верующих в этом вопросе.

^[46] Владимир Попов. Евангельско-баптистское движение в России и политические партии // Гость. – 2008. – № 5. – С. 20-23.

^[47] Каретникова М. С. История Петербургской церкви евангельских христиан-бапти-

тов // Альманах по истории русского баптизма 2. Сост. Каретникова М.С. – Санкт-Петербург, 2001. – С. 86.

^[48] Савинский С. Н. История евангельских христиан-баптистов Украины, России, Белоруссии (1867-1917) – С. 280.

^[49] Каретникова М. С. История Петербургской церкви евангельских христиан-бапти-

для Ивана Проханова нужен был «рычаг», то есть новый Союз, «с помощью которого он сможет организовать массовое издательское дело, христианское образование, социальный труд, миссионерскую деятельность, работу с молодежью и женщинами в церквях, работу с национальными меньшинствами, поднять уровень духовной жизни в церквях»^[49]. В 1909 году организовывается Союз евангельских христиан, председателем которого стал Иван Проханов. Данный Союз в целом занимал более активные гражданскую и социальную позиции, чем Союз баптистов.

Первая мировая война

■ Вначале Первой мировой войны гражданская позиция была в обоих союзах в основном активной. Много верующих служило в армии. В тылу организовывались лазареты при молитвенных домах. Собирались деньги для нужд Отечества^[50]. Однако необходимо обратить внимание, что, к сожалению, в трудный час для страны верующие не смогли последовательно проявлять социальную активность, т.к. начались очередные гонения, закрывались молитвенные дома, некоторых служителей сослали в ссылку. Евангельские верующие широко обвинялись в том, что у них немецкая вера и они являются пособниками Германии и врагами русского царя. Власть не смотрела на проявленную вначале войны активность евангельских христиан и баптистов. Так, например, Петроградская общи-

на баптистов организовала лазарет, выделив шесть квартир и большой зал для раненных. Однако через какое-то время Вильгельм Фетлер, пресвитер церкви, был депортирован из России. Астраханская община баптистов по инициативе пресвитера Федора Балихина вначале приняла на свое попечение 32 раненых воина и провела сбор средств для нужд Красного Креста, а в декабре он был уже сослан в ссылку^[51]. Петроградская община евангельских христиан организовала три сбора средств для нужд Отечества^[52], но это не стало помехой, что возбудить судебное дело против Ивана Проханова, обвиняя его в организации революционного антигосударственного союза евангельских христиан^[53].

Советский довоенный период

■ Начало этого периода в контексте гражданской позиции евангельских верующих было в активной фазе, т.к. в числе первоочередных пунктов духовной жизни стоял военный вопрос. Согласно законодательству многих верующих освобождали от воинской повинности. В начале 1922 года Иван Проханов, будучи вице-президентом Всемирного Союза баптистов, обратился к баптистскому братству всех стран с воззванием «Голос с Востока», в котором призвал христиан всего мира к полному неучастию в делах, связанных с войной. Результатом этого шага явился арест Ивана Проханова, который в течение трех месяцев отбывал срок на Лубянке

тов // Альманах по истории русского баптизма 2. Сост. Каретникова М.С. — С. 83.

^[50] Там же. — С. 203.

^[51] Савинский С. Н. История евангельских христиан-баптистов Украины, России, Белоруссии (1867-1917). — С. 308-310.

^[52] История евангельских христиан-баптистов России. Сост. Иванов М. В., Синичкин А. В. — С. 88.

^[53] Мицкевич А. И. История Евангельских Христиан-Баптистов. — М., 2007. — С. 175-176.

в Москве. От него добились подписать новое послание по военному вопросу, которое спровоцировало «болезнь» у евангельских христиан и баптистов. Поэтому съезды обоих союзов, которые проходили в 1923 и 1926 годах, рассматривали военный вопрос^[54].

Середина 20-х гг. многими считается «золотым веком» евангельских верующих, т.к. именно в этот период было максимальное количество членов, как в Союзе баптистов, так и в Союзе евангельских христиан. В этой работе обращалось внимание, что гражданская и социальная позиции у «пашковцев», а затем у евангельских христиан, были активнее, чем у баптистов. Вопрос: как это отразилось на статистике? С одной стороны, существовали «легендарные» цифры, с другой стороны, была и объективная (или приближенная к ней) статистика. Так в первом случае, например, можно встретить в первом журнале «Баптист Украины» (1926 год) говорится о 2 млн. баптистов в СССР^[55]. Однако в третьем номере этого же года находим важное уточнение о статистике баптистов, что «точных сведений у нас еще не имеется» и ставится приблизительная цифра в 1 млн. человек^[56]. У евангельских христиан в 1923 году численность оценивалась в 2 млн. человек^[57]. Но Рашбрук, председатель Всемирного Союза баптистов, в 1926 году писал:

Русский Союз Баптистов недавно доставил подробные сведения о своих общинах в разных частях страны.

Сведения эти подтверждают правильность моих постоянных предостережений о преувеличениях. Успехи баптистов в России замечательны, но толки о «миллионах» крещенных верующих не подтверждаются; все признаки клонятся к подтверждению моего мнения, что самая большая, могущая с некоторой достоверностью быть принятой для статистических целей, есть один миллион для обоих союзов^[58].

*Исторически в ЕХБ
 сложилось так, что
 активные гражданская и
 социальная позиции
 верующих способствуют
 количественному росту
 поместных церквей.*

Во втором случае можно использовать статистику православных исследований и уточненные подсчеты, в частности, Союза баптистов к 4 Всемирному конгрессу в 1928 году. Получается следующая картина:

Период	Баптисты	Евангельские христиане
1905 год ^[59]	86 538	20 898
1912 год ^[60]	114 652	30 716
1929 год ^[61]	ок. 200 000	ок. 300 000

Таким образом, данная статистика показывает, что активные гражданская и социальная позиции христиан способствует увеличению количества

^[54] Савинский С. Н. История евангельских христиан-баптистов Украины, России, Белоруссии (1917-1967). – Санкт-Петербург, 2001. – С. 27-33.

^[55] От редакции // Баптист Украины. – 1926.

– № 1. – С. 1-3.

^[56] Сколько баптистов в мире? // Баптист Украины. – 1926. – № 3. – С. 44-45.

^[57] Алексей Синичкин. Всё ради миссии. – С. 204.

верующих в поместных церквях. Скорее всего, это происходит за счет понятливости части общества в контексте: «Кто такие верующие?». Среди людей много стереотипов о баптистах, например, давно уже не существует штундистов, но это слово не изжито из лексикона народа. Возникает вопрос: почему вначале «пашковцы» уступили в численности? Активная гражданская и социальная позиция относилась к 1874–1884 гг., т.к. потом были изгнаны из России Пашков, Корф и Бобринский. Но их «эстафету» только через 20 лет принял Проханов, который в этом контексте добился определенных успехов на ниве Божьей.

Интересно отметить, что в 1926 году на 10-м Всесоюзном съезде евангельских христиан Проханов дал разъяснения о бытовом воспитании, в котором, в частности, он отметил:

Своею работою Евангельский христианин должен не только поддерживать свою жизнь, но и помогать нуждающимся ближним... Все жилища должны быть окрашены в белый или светлый цвет... При каждом доме должны быть огород, сад, палисадник со скворечней... Если вся улица населена Евангельскими христианами, необходимо, чтобы она вымощена и обсажена аллеей деревьев. Если целая деревня населена Евангельскими христианами, то все улицы должны быть вымощены и обсажены деревьями^[62].

Также важно заметить, что на страницах официальной периодики начинает популяризоваться социальная активность внутри поместной церкви. Например, община баптистов в Горловке засвидетельствовала:

С проведением в жизнь материального служения стало на прочную почву и дело взаимопомощи членам. Ведь и до начала этого служения в нашей среде были нуждающиеся; однако, мы, «увидели» их не ранее, как получив возможность им помогать^[63].

8 апреля 1929 года вышло Постановление ВЦИК РСФСР «О религиозных объединениях». «Хотя это постановление непосредственно касалось лишь России, однако его содержание существенно повлияло и на правовое положение верующих на Украине»^[64]. Так, в частности, этим документом запрещалось:

Создавать кассы взаимопомощи, кооперативы, производственные объединения... Оказывать материальную поддержку своим членам. Организовывать как специально детские, юношеские, женские молитвенные и другие собрания... Устраивать экскурсии и детские площадки, открывать библиотеки и читальни, организовывать санатории и лечебную помощь^[65].

Необходимо обратить внимание, что впервые государство нанесло «удар» на социальную активность внутри поместной церкви. Тридцатые годы 20

^[58] Баптисты в разных странах // Баптист. — 1926. — № 1-2. — С. 10-12.

^[59] Митрохин Л. Н. Баптизм. — М., 1974. — С. 64.

^[60] Там же.

^[61] Алексей Синичкин. Всё ради миссии. — С. 187-188.

^[62] Записи заседаний 10-го Всесоюзного съезда евангельских христиан. Сост. Проханов И. С. Жидков Я. И.— Ленинград, 1927.

— С. 22-23. — Режим доступа: <http://ecbarchive.org/content/books/>

^[63] Л. Б. Вести с поля материального служения // Баптист Украины. — 1927. — № 6. — С. 26-27.

^[64] Ю. Решетников. С. Санников. Обзор истории Евангельско-баптистского братства на Украине. — Одесса, 2000. — С. 174-175.

^[65] Савинский С. Н. История евангельских христиан-баптистов Украины, России, Бе-

столетия прошли в больших гонениях. Почти все дома молитвы были закрыты. Многие были репрессированы. В это время об активности верующих не приходилось говорить. Тойво Пилли в своем исследовании отметил этот период, что «верующие и особенно «чуждые элементы» такие, как духовенство, считались гражданами второго сорта»^[66].

Вторая мировая война

■ Гражданская позиция верующих ЕХБ в контексте военного вопроса в период войны была разной. Одним был присущ патриотизм, а другим — пацифизм^[67]. Руководство евангельских христиан в 1942 году издало письмо по военному вопросу, в котором приняло строго антипацифистскую позицию, объясняя, в частности, участием евангельских верующих в Первую мировую войну с оружием в руках и решением съездов в 1926 году^[68].

Социальная активность практически была сведена к нулю. Это объясняется тотальным гонением на верующих в 1930-х гг. Печальная история с Сергеем Фадюхиным, пресвитером Ленинградской церкви ЕХБ в 1966-1980 гг., хорошо иллюстрирует это время в его воспоминаниях:

В 1942 г., когда положение на фронте было особенно тяжелым, я пошел в военкомат и попросился на фронт,

лоруссии (1917-1967). — С. 116.

^[66] Тойво Пилли. Христиане как граждане репрессивного государства // Богословские размышления. — 2006. — № 6. — С. 129-145.

^[67] Татьяна Никольская. Русские протестанты: отношение к политике (советский период). — Режим доступа: <https://www.youtube.com/watch?v=t1PZ9JGfA-I>

^[68] Игорь Григорьев. Военный вопрос в истории евангельских христиан баптистов // Богомыслие. — 2014. — № 15. — С. 91-104.

хотя бы санитаром. У меня было освобождение от воинской повинности: в 20-е годы по распоряжению Ленина верующим давали такие документы. В военкомате меня и арестовали. Я был осужден как враг народа по статье 58-10 на восемь лет. Будто бы я шпион и работал на немцев. Поэтому и просился на фронт, чтобы в удобное время перейти к ним. Срок отбывал в лагере под Комсомольском-на-Амуре^[69].

История ЕХБ сохранила информацию, что многие верующие во время войны присоединились к сбору средств на санитарный самолет «Милосердный самарянин». Он был предназначен для вывоза в тыл тяжело раненных солдат^[70].

Послевоенное советское время

■ Это был сложный период для верующих. В стране действовали двойные стандарты: официально говорилось одно, а по факту во многих случаях делалось другое. С одной стороны, официальный баптизм в лице ВСЕХБ всегда был под сильнейшим давлением власти. Поэтому страницы «Братского вестника» были переполнены на тему патриотизма в разных контекстах. Так можно было прочитать следующие выражения: «Елисей был великим патриотом»^[71], «Исайя выступает, как пламенный патриот»^[72], «чувство патриотизма и

^[69] Цит. по История евангельских христиан-баптистов России. Сост. Иванов М. В., Сичнишкин А. В. — С. 142.

^[70] Савинский С. Н. История евангельских христиан-баптистов Украины, России, Белоруссии (1917-1967). — С. 146.

^[71] Я. И. Ж. Пророки Ветхого Завета // Братский вестник. — 1953. — № 2-3. — С. 11-17.

^[72] В. Щеглова. Пророк Исайя // Братский вестник. — 1954. — № 2. — С. 24-27.

^[73] А. И. Мицкевич. Как освещает Слово

любви к своему народу было не чуждо апостолам Христа»^[73], «Е. Берсье был большим патриотом Франции»^[74], «мы знаем, что евангельские христиане-баптисты являются патриотами своей страны, что они доказывают преданность Родине честным, ревностным трудом на полях, заводах и стройках нашей страны и постоянно возносят молитвы о нашей стране и о

Исторически в ЕХБ сложилось так, что гражданская и социальная позиции верующих, как правило, не были важным предметом для обсуждения в церковных, межцерковных, областных и общеукраинских собраниях.

начальствующих в народе»^[75] и т.д. На фоне таких слов было гармонично печатать некоторые сообщения из мест, например:

В общинах Инской, Болотной и Купинской жизнь проходит нормально. Верующие, после трудовых часов дня, находят время собираться для духовного общения, назидания в чтении и рассуждениях из Священного Писания, духовных песнопениях и молитвах. Они также ревнуют о добром

Божие вопрос об отношении верующих к военной службе // Братский вестник. — 1971. — № 3. — С. 66-71.

^[74] Я. И. Ж. Великий проповедник Евангелия и миротворец // Братский вестник. — 1960. — № 2. — С. 38-40.

^[75] Пленум всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов. Обращение ко всем евангельским христианам-баптистам, сторонникам совета церковью // Братский вест-

выполнении своих гражданских и общественных обязанностей, старательно молятся за дело мира во всём мире и одновременно о своём советском народе и советском правительстве^[76].

С другой стороны, ВСЕХБ в инструктивном письме (1960) ст. пресвитерам дал подробные «советы» как надлежит им придерживаться в их работе. Этот документ был доступен только старшим служителям, в котором, в частности, указывалось:

Старший пресвитер должен также понимать, что в его задачи входит борьба с неправильными взглядами, еще имеющимися в нашей среде некоторых наших братьев и сестер по вере: на искусство, литературу, кино, радио, телевидение и все другие виды культуры. Он должен неустанно разъяснять пресвитерам, проповедникам и рядовым членам общины о необходимости систематического повышения и развития культурного уровня^[77].

Эти слова указывают на действительность того, что многие баптисты не уважали отдельные ценности общества. Этому были свои причины, учитывая, что они не были полными людьми в своей стране. Необходимо помнить, что баптисты, например, не имели право учиться в ВУЗе. Кто-то, желая учиться, ехал в другой областной центр и поступал на заочное обучение, но многие из них

ник. — 1972. — № 5. — С. 74-76.

^[76] Сообщения с мест // Братский вестник. — 1953. — № 2-3. — С. 104-109.

^[77] Савинский С. Н. История евангельских христиан-баптистов Украины, России, Белоруссии (1917-1967). — С. 323.

^[78] В последнем разделе под аббревиатурой «ЕХБ» подразумевается Союз церковью ЕХБ Украины — ВСО ЕХБ — ВСЦ ЕХБ.

^[79] О. М. Гаврош. Участь христиан у выборах

проходили в этом случае испытание в конце обучения, когда предлагали получение диплома взамен перестать быть верующим. Важно учитывать, что государство притесняло верующих, вмешивалось в церковную жизнь, а многие в обществе высмеивали христиан. В стране господствовала коммунистическая идеология, пропагандирующая атеизм и материализм. Поэтому все это приводило к тому, что многие члены церкви ЕХБ имели пассивную гражданскую и социальную позиции.

Период независимой Украины

■ Когда наступило время религиозной и политической свободы, церкви не сразу смогли «перестроиться» к новому времени. Многие из тех, кто пережил на себе советскую идеологию, сохраняли пассивную гражданскую и социальную позиции. Однако за период независимой Украины многие неверующие люди уверовали и стали членами церкви ЕХБ^[78]. Нельзя утверждать, что все они проявляют социальную активность, но некоторые из них достаточно активны, показывая пример другим. Поэтому последний период в истории ЕХБ существенно отличается от предыдущего, т.к. теперь мы видим не только призывы к активному участию верующих в жизни государства и общества, но и реальное их участие. Александр Гаврюш в контексте участия верующих в выборах, отвечая на вопрос, написал о разных подходах у баптистов:

«Согласно Конституции Украины каждый гражданин имеет право на участие в свободных выборах (ст. 38, ст. 71). Право на свободные выборы — это не обязанность, а право. Украинским законодательством не предусмотрено принуждения к участию в выборах и никакого наказания за неучастие в выборах. Поэтому вопрос о голосовании или не голосовании решается каждым гражданином самостоятельно, в соответствии со своими убеждениями и взглядами... Среди евангельских христиан есть те, которые исповедуют активную гражданскую позицию и те, которые более пассивные в её проявлениях. Первые полностью используют свои права к институту выборов, они не только выбирают, но некоторые и избираются. Другие, наоборот, не применяют право на активное волеизъявление»^[79].

Если вспомнить события десятилетней давности, когда была Оранжевая революция в Украине, на взгляд автора статьи, в то время можно было встретить две крайности в церквях ЕХБ. Одни верующие приходили в собрание и делали вид, что за «окном» молитвенного дома ничего не происходит. Они даже не молились о ситуации в стране. Другие — в собрании делились на две части, каждая сторона поддерживала один из политических лагерей, нося публично их символику. Молитвенный дом превращался в своеобразный «парламент», забывая, что главная цель Церкви — это не активная гражданская позиция, не социальная, а библейская — прославление Бога.

Важно отметить, что члены церкви ЕХБ в наши дни также по-разному отнеслись как Революции достоинства, так и к боевым действиям в зоне

// Вісник Чернігівського ООЦ ЄХБ. — 2014. — № 3. — С. 11.

^[80] Елена Панич. Секта или церковь? // Богословские размышления. — 2013. — Спецвыпуск. — С. 259-276.

АТО. Одни в последнем случае заняли активную гражданскую позицию, например, пошли добровольцами в ВСУ или Национальную гвардию, а кто-то стал военным капелланом (без права ношения оружия). Другие — активную социальную позицию, в частности, помогают финансами, продуктами, одеждой, обувью. Помощь передают как силовикам, так и гражданскому населению, включая поместные церкви ЕХБ. Есть верующие, которые убеждены в том, что нельзя не только воевать, но и помогать материально военным, например, собирая средства и приобретая на них бронежилеты. Таким образом, сегодня гражданская и социальная позиции в церквях ЕХБ достаточно разные.

Выводы

- Главное, что должно быть в жизни верующего человека — это активная библейская позиция, которая на первое место ставит прославление Бога.
- Исторически в ЕХБ сложилось так, что война или военные действия способствовали тому, чтобы гражданская и социальная позиции верующих становились активными.
- Исторически в ЕХБ сложилось так, что государство через частые притеснения и гонения способствовало тому, чтобы гражданская и социальная позиции верующих становились пассивными.
- Исторически в ЕХБ сложилось так, что активные гражданская и социальная позиции верующих способствуют количественному росту поместных церквей.

- Исторически в ЕХБ сложилось так, что гражданская и социальная позиции верующих, как правило, не были важным предметом для обсуждения в церковных, межцерковных, областных и общеукраинских собраниях.
- Исторически в ЕХБ сложилось так, что социальная активность внутри отдельных поместных церквей не получила должного развития.

Послесловие

■ Поднятая тема в данной статье является сложной и неоднозначной. В 90-е года прошлого столетия автору статьи было сложно понять активную гражданскую позицию, которую имели гости-христиане из США. Информация, исходящая от них на эту тему, в то время не воспринималась многими людьми в церквях ЕХБ, т.к. историко-культурные контексты США и Украины были и есть совершенно разные. Например, в США не было гонений на баптистов, как в Украине царского и советского периодов.

Проходит время, автор статьи постепенно переосмысливает свое мировоззрение. Изучая историю ЕХБ, особенно уделяя внимание ранней периодике, автор пришел к выводу, что состояние церкви в 90-е года прошлого столетия это прямое наследие послевоенного периода СССР. Да, братство ЕХБ много претерпело от властей. Да, в обществе были и есть стереотипы о баптистах не самого радужного характера. Но ранняя история ЕХБ свидетельствует, что после гонений отдельные братья всё же «поднимались» и занимали активную позицию в гражданских и социальных вопросах. В свете этих размышлений интересен текст, рас-

смаатривающий обе стороны исследуемой темы: «Хочешь ли не бояться власти? Делай добро, и получишь похвалу от нее, ибо начальник есть Божий слуга, тебе на добро» (Рим. 13:3-4).

Важно заметить, что термин «секта» был закреплен государством за баптистами еще сначала их возникновения в имперской России, а со временем он стал использоваться в СССР^[80]. Это сыграло не последнюю роль в формировании баптистской субкультуры.

Находясь в этой среде, верующие считали себя чужими в советском обществе и пребывали в постоянной готовности претерпевать преследования за веру^[81]. Однако в наши дни необходимо учитывать, что советский период в истории ЕХБ закончился 26 декабря 1991 года.

По мнению автора, поднятая им тема заслуживает более глубокого исследования, т.к. малоизучена в евангельской традиции и достойна, чтобы выносить ее на обсуждение в церквях и конференциях различного уровня.

Библиография

- Бачинин, В. Государство // Малая христианская энциклопедия. — С.Пб.: Шандал, 2004. — Т. 2. — С. 64-70.
- Гаврюш, О. М. Участие христиан у выборах // Вісник Чернігівського ООЦ ЕХБ. — 2014. — № 3. — С. 11.
- Государство // Энциклопедический словарь. — М.: Советская энциклопедия, 1963. — Т. 1. — С. 283.
- Григорьев, И. Военный вопрос в истории евангельских христиан баптистов // Богомыслие. — 2014. — № 15. — С. 91-104.
- Записи заседаний 10-го Всесоюзного съезда евангельских христиан. Сост. Проханов И. С. Жидков Я. И.— Ленинград, 1927. — С. 22-23. — Режим доступа: <http://ecbarchive.org/content/books/>
- Иванов, В. Общины и пресвитеры // Баптист. — 1917. — № 21-24. — С. 8-11.
- История баптизма. Сост. Санников С. В. — Одесса: Богомыслие, 1996.
- История евангельских христиан-баптистов России. Сост. Иванов М. В., Синичкин А. В. — Москва: РС ЕХБ, 2007.
- История евангельско-баптистского движения в Украине / Сост. Головащенко С. И. — Одесса: Богомыслие, 1998.
- К. М. Станюкович о судебном процессе М. Ратушного // Братский вестник. — 1947. — № 5. — С. 50-54.
- Каретникова, М. С. История Петербургской церкви евангельских христиан-баптистов // Альманах по истории русского баптизма 2. Сост. Каретникова М.С. — Санкт-Петербург: Библия для всех, 2001. — С. 5-166.
- Катехизис И. Г. Рябошапки. — Режим доступа: http://rosbaptist.ru/index.php?option=com_content&view=article&id=55:-i-&catid=89:2009-01-17-14-44-01&Itemid=232
- Коваленко, Л. Облако свидетелей Христовых. — Киев: Центр христианского сотрудничества, 2000.
- Ковальков, В. Соколов, Е. И. Г. Рябошака // Братский вестник. — 1981. — № 6. — С. 57-65.
- Л. Б. Вести с поля материального служения / Баптист Украины. — 1927. — № 6. — С. 26-27.
- Ливен, С. Духовное пробуждение в России. — Корнталь: Свет на Востоке, 1990.
- Меклеева, В. Активная гражданская позиция. — Режим доступа: <http://novainfo.ru/archive/24/aktivnaya-grazhdanskaya-poziciya>
- Митрохин, Л. Н. Баптизм. — М.: Красный пролетарий, 1974.
- Мицкевич, А. И. История Евангельских Христиан-Баптистов. — М.: РС ЕХБ, 2007.
- Мицкевич, А. И. Как освещает Слово Божие вопрос об отношении верующих к военной службе // Братский вестник. — 1971. — № 3. — С. 66-71.
- Мицкевич, А.И. Христианин и общество // Братский вестник. — 1979. — № 1. — С. 36-40.
- Молокане // Свободная энциклопедия Википедия. — Режим доступа: <https://ru.wikipedia.org>
- Нагирияк, А. Иван Григорьевич Рябошапка // Евангельская нива. — 2002. — № 1. — С. 36-38.
- Никольская, Т. Русские протестанты: отношение к политике (советский период). — Режим доступа: <https://www.youtube.com/watch?v=tIPZ9JGfA-I>

^[81] Там же.

- Онкен, И. Гамбургское вероисповедание. — Режим доступа: http://rosbaptist.ru/index.php?option=com_content&view=article&id=54:2013-04-02-13-41-13&catid=89:2009-01-17-14-44-01&Itemid=232
- От редакции // Баптист Украины. — 1926. — № 1. — С. 1-3.
- Павленков, Ф. Государство // Энциклопедический словарь. — С.Пб.: 1910. — С. 582.
- Павлов, В. Г. Воспоминания ссыльного // Альманах по истории русского баптизма / Сост. Каретникова М. С. — Санкт-Петербург: Библия для всех, 1997. — С. 194-219.
- Павлов, В. Г. Правда о баптистах // Альманах по истории русского баптизма / Сост. Каретникова М. С. — Санкт-Петербург: Библия для всех, 1997. — С. 220-272.
- Панич, Е. Секта или церковь? // Богословские размышления. — 2013. — Спецвыпуск. — С. 259-276.
- Пилли, Т. Христиане как граждане репрессивного государства // Богословские размышления. — 2006. — № 6. — С. 129-145.
- Пленум всеоюзного совета евангельских христиан-баптистов. Обращение ко всем евангельским христианам-баптистам, сторонникам совета церквей // Братский вестник. — 1972. — № 5. — С. 74-76.
- Попов, В. Евангельско-баптистское движение в России и политические партии // Гость. — 2008. — № 5. — С. 20-23.
- Православие и христианские разделения. Сост. Мстислав Воскресенский. — М.: Молодая Гвардия, 1996.
- Пузынин, А. Евангельское движение и военные конфликты в Евразии // Богомыслие. — 2014. — № 15. — С. 80-90.
- Пузынин, А. Традиция евангельских христиан. — М.: ББИ, 2010.
- Р. К. Василий Гурьевич Павлов. // Братский вестник. — 1979. — № 5. — С. 44-47.
- Ратушный, М. Правила вероисповедания новообращенного русского братства, 1871 // Государственный архив по Херсонской области (ГАХО). ФР. 1. Оп. 1. Д. 40. Л. 58-62.
- Рашбрук, И.Х. Баптисты в разных странах // Баптист. — 1926. — № 1-2. — С. 10-12.
- Решетников, Ю. Баптисты и политика // Богомыслие. — 1999. — № 8. — С. 250-261.
- Решетников, Ю. Санников, С. Обзор истории Евангельско-баптистского братства на Украине. — Одесса: Богомыслие, 2000.
- Савинский, С. Н. История русско-украинского баптизма. — Одесса: Богомыслие, 1995.
- Савинский С. Н. История евангельских христиан-баптистов Украины, России, Белоруссии (1867-1917). — Санкт-Петербург: Библия для всех, 1999.
- Савинский, С. Н. История евангельских христиан-баптистов Украины, России, Белоруссии (1917-1967). — Санкт-Петербург: Библия для всех, 2001.
- Синичкин, А. Все ради миссии. — Ирпень: Духовное возрождение, 2011.
- Сколько баптистов в мире? // Баптист Украины. — 1926. — № 3. — С. 44-45.
- Сообщения с мест // Братский вестник. — 1953. — № 2-3. — С. 104-109.
- Соколов, Е. М. Т. Ратушный // Братский вестник. — 1980. — № 6. — С. 41-45.
- Стратегічна конференція «Служіння Церкви в суспільстві». — Режим доступа: http://ecbua.info/index.php?option=com_content&view=article&id=3269%3Astrategchna-konferencya-lsluzhnyya-czerkvi-v-susplstvr&catid=13%3As-&Itemid=53&lang=ua
- Церковные братства // Энциклопедический Словарь Ф. А. Брокгауза и И. А. Ефрона. — Режим доступа: <http://www.vehi.net/brokgauz/>
- Щеглова, В. Пророк Исайя // Братский вестник. — 1954. — № 2. — С. 24-27.
- Я. И. Ж. Великий проповедник Евангелия и миротворец // Братский вестник. — 1960. — № 2. — С. 38-40.
- Я. И. Ж. Молокане — наши предки // Братский вестник. — 1953. — № 1. — С. 50-51.
- Я. И. Ж. Пророки Ветхого Завета // Братский вестник. — 1953. — № 2-3. — С. 11-17.