

# ДЕВСТВЕННОСТЬ

## КАК ЭЛЕМЕНТ

# ДУХОВНОЙ ЖИЗНИ



В СОВРЕМЕННОМ МИРЕ, ГДЕ УДОВОЛЬСТВИЯ и комфорт стоят, казалось бы, выше всех других ценностей – выше морали и веры, – тема девственности и воздержания кажется неуместной, даже смешной. Но тем больше ее актуальность для современных христиан, чем сильнее они ощущают давление общественного мнения, рекламы, абсолютизирующей секс, сравнивая неизменные Божьи стандарты с деградирующими нормами этого мира. Каждый христианин, желающий вести достойный своему званию образ жизни, неизменно сталкивается с этим давлением, переживая внутренний конфликт и задаваясь вопросом: можно ли жить полноценной христианской жизнью – без греха и уныния, – оставаясь вне брака и сохраняя себя в непорочности?

Эта статья может помочь, прежде всего, не состоящим в браке христианам по-новому взглянуть на свой социальный статус и научиться жить, наслаждаясь своим положением.

## ИСТОРИЯ ФЕНОМЕНА ДЕВСТВЕННОСТИ

■ Практически во всех культурах девственность рассматривалась как добродетельная чистота и физическое самообладание, и являлась важным качеством, необходимым до вступления в брак, тогда как потеря девственности до свадьбы всегда считалась постыдной.

Понятие целомудрия, в свою очередь, хотя и всегда связано в религиозной традиции с контролем сексуальности, исторически употребляется в разных значениях. Нередко оно подразумевает девственность, иногда — нравственную строгость и самоконтроль в более широком значении.

Под целомудрием в Библии подразумеваются цельность, неповрежденность характера и чистота движущих мотивов, искренность помыслов и чувств, скромность, благоразумие, самоконтроль в отношениях, а в более узком смысле — основанное на этом ограничение плотских влечений, прежде всего, в половой жизни, то есть воздержание от незаконных сексуальных действий и помыслов.

Итак, общее христианское понимание девственности включает в себя не только физическое воздержание от сексуальных контактов до брака, но и нравственную чистоту, непорочность, и является частью целомудрия.

### Иудейское понимание девственности

■ В иудейской традиции девственности до брака придавали большое значение. Упоминание о ней проходит красной нитью через всю Библию, особенно в отношении

помолвки, свадьбы и развода. Закон Моисеев гласит, что если мужчина вне законного брака соблазнил девушку, то он обязан был на ней жениться и жить только с ней единственной без права на развод (Ис. 22:16-17, Втор. 22:28-29).

Однако к безбрачию в детородном возрасте иудейская традиция относилась в целом отрицательно, так как оно шло в разрез с заповедью «плодиться и размножаться» и в понимании людей даже отождествлялось с бесплодием, считавшимся признаком проклятия (Быт. 30:23; 1 Цар. 1:11; Лк. 1:25). Сексуальные отношения, в свою очередь, не рассматривались как греховные, но ограничивались только узами брака и законами о ритуальной чистоте.

Наряду с этим основным отношением к безбрачию бывали в ветхозаветные времена исключения — отдельные случаи добровольного воздержания. Пророк Иеремия, вдова Анна, Иоанн Креститель вели довольно аскетический образ жизни, что имело особое религиозное значение (Иер. 16:10-13, Лк. 2.37, Ин. 3:29).

Примечательно, что в Ветхом Завете мы впервые находим идею о «девственности Божьего народа» как аналогии брачного союза между Богом и Его народом. Действительно, пророки неоднократно называют страну Израиля девой, говоря о том, что избранный народ нарушил Завет, оплакивая завоевание ее территории (Ам. 5:2; Ис. 37.23; Иер. 14:17; Плач. 1:15; 2:13, Иер. 18:13). Здесь девственность является аллегорией верности. Этот же образ является прообразом мессианского брака между Христом и Церковью — искупленным Его народом.

## Новозаветное понимание безбрачного образа жизни

■ Теперь, с приходом Христа, девственность неразрывно связана со вторым пришествием Господа и заключением мессианского брака. Мы знаем, что Христос неоднократно назван Женихом, который «возлюбил Церковь и предал Себя за нее». Также и Церковь, является «девою чистою и непорочною» (2Кор. 11:2; и Еф. 5:25-27 и т.д.). То есть, тема девственности, как это ни парадоксально, связана напрямую с темой брака: соединение Христа и Церкви является девственным союзом, земным символом, прообразом которого является брак.

Означает ли это, что Новый Завет призывает верующих к безбрачному образу жизни? Ниже рассмотрим несколько ключевых отрывков из Нового Завета, непосредственно говорящих о девственности.

Во-первых, это седьмая глава первого Послания к Коринфянам, которая почти полностью посвящена решению данного вопроса. Глава начинается с ответа Павла на вопрос, как предполагают некоторые исследователи, о легитимности безбрачия: «...то хорошо человеку не касаться женщин», т.е. буквально по-гречески «не быть связанным, не дотрагиваться». Это распространенная идиома для сексуальных отношений, как например, в Исх. 19:15: «И сказал народу: будьте готовы к третьему дню; не прикасайтесь к женам». Далее Павел продолжает: «*Безбрачным же и вдовам говорю: хорошо им оставаться, как я*». Некоторые понимают, что Павел здесь выступает противником брака. Однако, как тогда понимать его слова: «*Жена не властна над своим телом, но муж; равно и муж не властен*

*над своим телом, но жена. Не уклоняйтесь друг от друга, разве по согласию, на время, для упражнения в посте и молитве, а потом опять будьте вместе...*» (1Кор. 7:2-5)? Очевидно, что Павел здесь предлагал временное воздержание как альтернативный образ жизни. Можно допустить, что таким образом в 1Кор.7 Павел отвечает на проблему, возникшую в результате проникновения в церковь гностических учений, заключавшихся в том, что все плотское — а значит и брак — заведомо считалось греховным и постыдным.

Один из главных вопросов, который возникает при исследовании 1Кор. 7 — можем ли мы применять советы апостола Павла, данные в этой главе, к современной ситуации, или же они касаются исключительно коринфской общины? Некоторые богословы современности считают, что призывы Павла к безбрачию касались личных предпочтений апостола, либо конкретной ситуации в поместной церкви, либо ситуации в мире вообще (например, гонений), и потому они не имеют прямого отношения к нам. Существовала и противоположная точка зрения (в частности, у большинства Отцов Церкви), которую мы рассмотрим далее.

Первая точка зрения основана на собственных словах Павла: «*Относительно девства я не имею повеления Господня, а даю совет, как получивший от Господа милость быть Ему верным...*». Здесь мы видим, что девство преподносится Павлом не как повеление, а как совет. *И еще: «По настоящей нужде за лучшее признаю, что хорошо человеку оставаться так* (т. е. в том состоянии, в котором обратился к Богу» (26 ст.)). Существует мнение, что насущность этой «нужды» состоя-

ла в существующей опасности гонений на христиан.<sup>[1]</sup> Данная точка зрения основывается, прежде всего, на буквальном прочтении греческого оригинала, в котором выражение «настоящая нужда», означает «наступившая, угрожающая, существующая необходимость, опасность». И хотя свидетельств о гонениях в Коринфской церкви со стороны римских властей в тот момент мы не находим, возможно, Павел здесь имеет в виду преследования со стороны иудействующих братьев.

Преимущество безбрачия апостол язычников аргументирует отсутствием «скорбей по плоти» и «забот мира сего» (1Кор. 7:28-31): *«Впрочем, если и женишься, не согрешишь.... Но таковые будут иметь скорби по плоти.... Ибо проходит образ мира сего... А я хочу, чтобы вы были без забот»*. Павел сам указывает на значение этого слова, говоря: «проходит образ мира сего» — оно указывает на эсхатологическое ожидание. То есть безбрачие представляется для него особенно важным в то время, когда заканчивается земная история. Говоря: «время коротко», Павел обращает особое внимание на важность этого вопроса перед Вторым пришествием Христа. В это время мы, которые гораздо ближе к этому моменту, чем Первая церковь, должны свести до минимума все заботы, мешающие нашему служению, которое должно быть «без отвлечения».

Далее Павел пишет: *«Если же кто почитает неприличным (позорным) для своей девицы то, чтобы она, будучи в зрелом возрасте, оставалась так, тот пусть делает, как хочет: не согрешит»*;

<sup>[1]</sup> Lenski, *1 and 2 Letters of Saint Paul to Corinthians*. Grand Rapids, Michigan, p. 281.

*пусть таковые выйдут замуж. Но кто непоколебимо тверд в сердце своем и, не будучи стесняем нуждою, но будучи властен в своей воле, решился в сердце своем соблюдать свою деву, тот хорошо поступает. Посему выдающий замуж свою девицу поступает хорошо; а не выдающий поступает лучше»*.

Здесь апостол утверждает, что брак — это «хорошая вещь», и вступающий в брак не согрешит. Но «лучшим, чем это “хорошее”, является, по словам Тертуллиана, воздержание; первое — ввиду коварства искушений, второе — ввиду обстоятельств времени...»<sup>[2]</sup>

Таким образом, согласно Павлу, девственность превосходит брак, являясь знаком полного посвящения себя Господу и заботы только о непрестанном служении Ему.

## Безбрачие: дар Божий или необходимость для успешного служения?

■ В учении Христа мы находим понимание безбрачия именно как духовного дарования (Мф. 19:3-12): *«Говорят Ему ученики Его: если такова обязанность человека к жене, то лучше не жениться. Он же сказал им: не все вмещают слово сие, но кому дано, ибо есть скопцы, которые из чрева матери-его родились так; и есть скопцы, которые оскотлены от людей; и есть скопцы, которые сделали сами себя скопцами для Царства Небесного. Кто может вместить, да вместит»*.

Здесь Иисус различает три класса людей: неспособных к половой жизни вследствие физического недостатка; евнухов, которых кастрировали, и тех,

<sup>[2]</sup> Тертуллиан, *To His Wife*, I, III. Электронная версия. [http://www.tertullian.org/russian/ad\\_uxorem\\_rus.htm](http://www.tertullian.org/russian/ad_uxorem_rus.htm)

кто сам сделался евнухом ради Царствия Небесного, чтобы сконцентрироваться на высшей цели Царства.<sup>[3]</sup> Причем Иисус акцентирует внимание на том, что это не всем дано.

Понимание безбрачия как духовного дара согласуется также с аргументацией Павла в 1Кор. 7:7: *«Ибо желаю, чтобы все люди были, как и я; но каждый имеет свое дарование от Бога, один так, другой иначе»*. В этом стихе Павел использует слово «дар», которое практически всегда употребляется по отношению к дарам Святого Духа. А дары даются «на дело служения, для созидания тела Христова»; таким образом, дар безбрачия дает возможность «служить Господу без отвлечения». Тем не менее, сам тот факт, что безбрачие — это дар Святого Духа, совершенно не упраздняет того, что и брак является таким же дарованием от Бога. Ведь дары различны (1Кор. 12:4).

Уильям Баркли выражает эту мысль таким образом:

«Испытайте себя и выберите такой образ жизни, по которому вы лучше всего можете жить жизнью христианина, и не пытайтесь применять к себе неестественные нормы жизни, которые для вас невозможны и даже неправильны».<sup>[4]</sup>

Неиспользование или же неправильное использование своих духовных даров влечет за собой известные печальные последствия.

Если безбрачие — это духовный дар, то он должен использоваться, в том числе и современными христианами для созидания Царства Божьего.

<sup>[3]</sup> Баркли У. Толкование Евангелия от Матфея. Электронная версия. <http://www.bible.by/barclay-new-testament/read-com/40/19>

Почему же дар безбрачия не имеет большого развития в современной церкви? Возможно, ответ на этот вопрос кроется в духовном состоянии церкви сегодня, а также в том, что актуальность и развитие тех или иных духовных даров в церкви зависит и от окружающего мира, в котором церковь призвана служить.

Итак, исследовав некоторые отрывки Нового Завета, мы видим, что апостол Павел приветствует брак, называя его “хорошим”, но предлагает безбрачие, как лучшую альтернативу. Аргументируя свою мысль, Павел говорит, что безбрачие дает возможность свободно и без помех служить Богу, и является духовным даром, который можно и нужно использовать. Особое внимание при этом уделяется «последнему времени», периоду ожидания Иисуса. Все это указывает на то, что советы апостола Павла, как по отношению браку, так и безбрачию, актуальны не только для христиан той эпохи, но и для настоящего времени.

## ДЕВСТВЕННОСТЬ: ПСИХОЛОГИЧЕСКИЙ АСПЕКТ

### Воздержание: вынужденное или добровольное

■ Очевидно, что благодаря сексуальной революции 60-х отношение людей в обществе к сексуальности и воздержанию изменилось. Изменилось первичное значение самого слова «сексуальность». Как в христианстве, так и в светском обществе оно воспринимается только в свете интимных отношений.

<sup>[4]</sup> Баркли Уильям. Толкование Посланий к Коринфянам. Пер. с англ. “The letters to the Corinthians”, ВСБ, 1981.

Роберт Феррар Кейпон высказался об этом так:

«Предположим, я написал книгу под названием “Сексуальная жизнь монахини”. Реакцией людей будет любопытство или шок. Но жизнь монахини является сексуальной (т.е. соответствующей ее полу) в полном смысле этого слова: она мыслит как женщина, молится как женщина, реагирует как женщина и ведет себя как женщина. Конечно, определенная сторона ее сексуальности не находит своего выражения; но это только одна из множества сторон. Вопреки всем книгам о браке сексуальная близость — не самое важное в жизни».<sup>[5]</sup>

Эта точка зрения Кейпона является важной. Но возникает вопрос, связанный с психологической составляющей человека — в какой момент добровольное воздержание превращается в недобровольное? Ведь бывает воздержание вынужденное — без всякого дара или склонности к безбрачию. А невольно воздерживающийся человек — это тот, кому в силу различных причин не удастся начать или поддерживать романтические отношения, несмотря на то, что он ясно осознает в себе желание их иметь и создать семью. Такие люди особенно могут страдать от одиночества или даже сексуальных искушений.

В современном обществе основными причинами воздержания могут быть: психологические комплексы и страхи, чрезмерная застенчивость, физиологические ограничения, экономическая несостоятельность, недостаточные навыки общения, социальная изоляция и другие факторы, такие как:

- медицинские основания: распространение вирусных инфекций, передающихся половым путем (сальпингит (воспаление маточной трубы), хламидиоз, гонорея, вирус папилломы человека, ВИЧ). Эти инфекции снижают репродуктивность женщин и мужчин, являются частой причиной бесплодия и даже смерти.
- опасность нежелательной беременности. Хотя распространенным «решением» этой проблемы в современном обществе является аборт или в лучшем случае — отказ от ребенка в пользу приемных родителей или государства, для некоторых сам риск беременности стимулирует к воздержанию.
- определенные религиозно-нравственные ограничения. Среди христиан они имеют наибольшее значение, т.к. большинство христиан понимают, что невоздержание до брака — это грех, который вызывает целый комплекс психологических проблем: роняет чувство собственного достоинства, оставляет чувство вины, сеет семена недоверия в браке, провоцирует сравнение с предыдущими партнерами и т.д.

Ответ на вопрос, в какой момент добровольное воздержание превращается в недобровольное, кроется в мотивах. Те христиане, некоторые воздерживаются от интимных отношений только лишь в силу того, что так требует Писание или родители; по медицинским, психологическим причинам или просто потому, что в данный момент каких-либо романтических отношений с противоположным полом нет, — вполне могут отнести себя к «невольно воздерживающимся». Если же христианин, не имеющий

<sup>[5]</sup> Кейпон Р.Ф. Об интимном: откровенно о браке. — Нью-Йорк: Саймон и Шустер, 1965, — С. 49.

дара безбрачия, хранит воздержание и целомудрие из своей любви к Богу, чувствуя себя при этом полноценным и самодостаточным человеком, то такое положение вещей можно обозначить словом «свободен», что, в отличие от невольного воздержания, не вызывает столь распространенные психологические фрустрации и чрезмерное давление.

## Проблемы безбрачия

■ Бесспорно, состояние воздержания в любом случае сопряжено с целым комплексом сложностей, что может некоторых христиан подтолкнуть к развитию романтических отношений с нехристианами или даже к внебрачному сожителю. Среди основных трудностей, с которыми сталкиваются незамужние и неженатые люди, можно назвать следующие:

- *Заниженная самооценка.* Те, кто разведен или никогда не женился (выходил замуж), часто сталкиваются с сомнением, достойны ли они быть любимыми, могут ли они кому-то нравиться; и потому очень часто «женщины соглашаются лучше на любого мужчину, чем ни на какого».<sup>[6]</sup>
- *Одиночество.* Потребность в дружеском общении и понимании. Особенно остро проблема одиночества ощущается теми, кто, оставаясь в зрелом возрасте «не в браке», имеет, в основном, семейных друзей. Чувство одиночества совершенно отличается от состояния наедине с собой, которое бывает желанным и приятным. Причиной одиночества также может быть неожиданная смерть

супруга или же «смерть» самих отношений — развод. Причем боль утраты в последнем случае часто усиливается еще и предательством. Смерть отношений, в которые было вложено 5, 10, 20 лет любви и доверия — для многих бывает травмирующим переживанием, требующим длительного исцеления.

- *Сексуальные желания.* Нужда в любви и близости усугубляет чувство одиночества. А для тех, кто имел опыт близких отношений до того, как стать христианином, это интенсивное желание еще больше усиливается.
- *Отношения с семьей,* жизнь с родителями и сопряженное с этим давление и непонимание родных, а также ближайшего окружения и зачастую, к сожалению, церкви;
- *Финансовые проблемы,* экономическая несамостоятельность (особенно это касается молодых женщин).

Вынужденное безбрачие обрекает на тяжкую борьбу с самим собой, но есть путь, на котором, как показал опыт и исследования, эта борьба особенно в сфере сексуальных желаний действительно облегчается, создавая то необходимое перенаправление половой энергии, которая помогает и телу, и душе избавиться от чрезмерного давления.

## Воздержание: подавление или сублимация желания

■ Прежде всего, на этом этапе изучения, необходимо рассмотреть значение понятия «сублимация». Итак, по определению сублимация — это перенаправление какой-либо негативной внутренней энергии, эмоций или импульсов в положитель-

<sup>[6]</sup> Barbara Sroka. One is a whole number. Victor Books. 1978. — p.70.

ное, более социально — приемлемое русло.<sup>[7]</sup> В контексте данного исследования сублимация — это направление естественных сексуальных импульсов и желаний, неизбежно накапливающихся в человеке, в более высокие и нравственные для целомудренного христианина формы, которые могут выражаться, например, в творчестве или служении Богу.

Здесь важно сделать два акцента. Во-первых, сами сексуальные отношения или желание сексуальной близости не должны считаться низменными или нечистыми. В нынешнее время все еще достаточно распространено мнение, что Бог осуждает половые отношения. И наличие в Библии шедевра любовной лирики — книги «Песни Песней» — многих «невоцерковленных» людей просто шокирует, а для некоторых христиан объясняется только ошибкой Собора, включившего ее в канон. Однако «если бы Бог был вообще против секса, почему бы нам не размножаться, например, почкованием» — справедливо замечет Р. Ткачук.<sup>[8]</sup> Но Бог осуждает только неправильное использование интимных отношений. Следовательно, те же сексуальные порывы, которые являются нормальными и здоровыми для человека, состоящего в законном браке, могут стать нечистыми и греховными для тех, кто в браке не состоит.

И отказываться от этих сексуальных порывов на практике бывает весьма трудно: уже простой «помысел», простой образ, таящий в себе возможность сексуального возбуждения, оскверняет душу. Поэтому в борьбе за преображение этой энергии, за освя-

щение — борьба с помыслами приобретает чрезвычайное значение.

Здесь весьма важную роль играет наше воображение. Оно в этом отношении двойственно. Часто из воображения, подсказанного чистой потребностью любви, оно легко становится нечистым сексуальным воображением, смертельным миром фантазий, которые являются неким убежищем, более предпочтительным, чем реальность. Эти фантазии могут выражаться в представлении и идеализации человека, за которого нам хотелось бы выйти замуж или жениться.

Второе — сублимация противоположна профанации, что есть низведение высокого, загрязнение священного. В этом контексте современная протестантская церковь и рассматривает любовь, в том числе и сексуальные отношения между супругами, как нечто возвышенное, постоянно сопротивляясь профанации, т.е. попыткам в обществе «опустить», загрязнить эти отношения.

На сублимации основана вся тайна воздержания а, следовательно, и девственности. Она, хотя и трудна, но осуществима благодаря устремленности души к Богу. В девственности проявляется вторичное значение сексуальности: она не подавляется, но в процессе сублимации возвращается к человеку уже в новой функции служения Богу или творчества. В этом смысле воздержание, соединенное с духовной жизнью христианина, обогащает нашу душу и мир вокруг нас. Все христианское творчество, вся культура и вся религия есть «сублимация», берущая начало из наших высших ценностей. Действительно, «возводить» можно лишь к тому, что считаешь высшей ценностью.

<sup>[7]</sup> Советский Энциклопедический словарь. Ред. Прохоров А.М. — М: Советская энциклопедия, 1982. — С. 1278

И здесь, как уже отмечалось, решающую роль играет вопрос мотивов. «Для чего нужно подавлять в себе помыслы сексуального характера?» «Каковы должны быть основные движущие силы для воздержания?» Победить в такой борьбе возможно лишь во имя чего-либо высшего, определенного и ясного. Одним из мотивов может являться самосовершенствование во имя самого же себя, так сказать — «святость ради святости». Это благородное стремление к тому, чтобы стать лучше, подавить свои недостатки. Но только во имя отвлеченных законов морали и религиозных требований трудно бороться с искушениями. Освящение ради освящения малоэффективно.

Легче всего справиться с налетающими искушениями, тем, чья душа охвачена любовью. Как сказал русский богослов В. В. Зеньковский: «Это стремление к чистоте, которое наиболее сильно в нас тогда, когда перед нами сияет идеал, зовущий к себе, мы имеем в полной мере лишь там, где есть истинная духовная жизнь. Не во имя себя, не во имя одного самосовершенствования, но из любви к Иисусу Христу, нашему Святому Богу, душа и сама стремится стать чистой».<sup>191</sup>

## Настоящее желание сердца

■ Теперь попытаемся ответить на вопрос, возникающий в сердцах многих христиан, вынужденно или добровольно, временно или на всю жизнь воздерживающихся от интимных отношений, а именно: «Каким

образом это возможно — жить жизнью воздержания, не впадая в отчаяние и депрессию? Как при этом практически научиться чувствовать себя и быть полноценными людьми?»

Для начала необходимо разобраться в тех душевных механизмах и установках, которые приводят христиан, живущих жизнью воздержания, к фрустрации и состоянию депрессии.

Прежде всего, это внутреннее непризнание, отвержение своих истинных желаний. Страх встретиться со своей греховностью приводит к тому, что большинство людей предпочитает вообще «похоронить» или держаться как можно дальше от своих желаний. Это логичный и трагичный выход. Трагизм подобной ситуации усиливается еще и тем, что это «самоубийство души» совершается с убеждением, что именно этому учит христианство. «И это самое большое заблуждение», — справедливо замечает психолог и писатель Джон Элдридж в своей книге «Путь желания».<sup>190</sup>

Эта установка в основном присуща для христиан, считающих себя особенно духовными — они стараются, чтобы все их желания, если ни были, то хотя бы выглядели благочестивыми. Но мы знаем, что Иисус, обращающихся к Нему людей часто прямо спрашивал: «Чего ты хочешь?», т. е. «Каковы твои истинные желания?» (Мф. 20:21, Мк. 10:51). И на Свои вопросы Христос ожидал прямого и искреннего ответа. Также, находясь в искушении в пустыне, Иисус, как известно, «взалкал». Это Его естественная реакция, делающая

<sup>18)</sup> Ткачук Роман. Христианство против секса?! электронная версия, сайт "Для тебя" <http://prochurch.info/index.php/news/more/18094>

<sup>191)</sup> В. Зеньковский. На пороге зрелости — беседы с юношеством о вопросах пола. <http://>

[azbyka.ru/tserkov/lyubov\\_i\\_semya/lyubov\\_telesnaya/zenkovskiy\\_na\\_poroge\\_zrelosti\\_06-all.shtml](http://azbyka.ru/tserkov/lyubov_i_semya/lyubov_telesnaya/zenkovskiy_na_poroge_zrelosti_06-all.shtml)

<sup>190)</sup> Дж. Элдридж Путь желания. Шандал, 2002. — С. 19.

законной и нашу жадность, которую нужно осознавать, а не стыдиться.

Ведь и сублимация, о которой говорилось выше — это не подавление, угнетение или игнорирование сексуальных желаний, а именно их преобразование, трансформация в высшие движения, которая начинается с признания в себе этих импульсов и осознания своей потребности в Боге, способном преобразовать эти желания.

Во-вторых, осознание своих желаний подразумевает стремление к их реализации. Безусловно, каждый человек был создан для близости и наслаждения. И хотя это стремление не контролирует разум и поведение людей верующих настолько, чтобы провоцировать их искать любые, даже случайные связи, как людей в мире, но, тем не менее, заставляет их пускаться в мир фантазий или самоудовлетворения, «покупок или посещения магазинов для души», бесконечных просмотров мелодрам или ТВ. Занятие спортом, уход с головой в дела, поиск новых ощущений, путешествия — это понятный и естественный выход, который сам по себе не является греховным, но он только временно заглушает проблему, а не решает ее.

Интересно, что Ветхий Завет, проводя параллели с браком, красноречиво называет эти «заглушки», заменители, этот наш поиск удовлетворения в жизни вне Бога «любовниками» (Иер. 3:1, Иез. 23:20, Ос. 2:13). Т.к. для людей интимная близость — самый понятный образ, Бог использует эти откровенные термины для описания настоящей верности Ему. И действительно, никакая другая связь не бывает столь сильной. Неудивитель-

но, что для многих людей чувственное влечение — это самый высокий трансцендентный опыт, который они переживают на земле.

Однако Библия не абсолютизирует секс, считая его не самым главным в жизни. Иисус явно даёт это понять, говоря, что «в воскресении не женятся и замуж не выходят» (Мф. 22:30). А именно эта мысль, что, проводя жизнь в воздержании, некоторые христиане лишают себя одного из самых прекрасных переживаний на земле, — вызывает особое огорчение и разочарование в сердцах этих людей. Жизнь на небесах, где не будет сексуальной близости, людям кажется, по меньшей мере, скучной. Как в примере Клайва Льюиса о мальчике, который был уверен, что секс — это неинтересно потому, что при этом не едят шоколад. Примерно так же обстоит дело и с нами — зная только земные наслаждения, мы не можем вообразить себе небесную радость.

Конечно, идея, что интимная близость в земном контексте — это всего лишь путеводная нить к высшей действительно существующей реальности, требует настоящего доверия Господу. Но несомненно, Бог создал нас для близости с Собой, создал как Своих возлюбленных. И интимная близость была дана нам как образ, как слабое отражение того счастья и наслаждения, которое ожидает на небесах любящих Бога людей.

Ведь Бог — источник всякого счастья, всего, что когда-либо покоряло наше сердце. Псалом 35:9 подтверждает эту мысль: *«сыны человеческие насыщаются от тука дома Твоего, и из потока сладостей (наслаждений, — прим. В.Б.) Твоих Ты напояешь их»*. То удовольствие, которое мы отчасти вкусили на

земле, которое мы можем испытывать в общении с Богом, является лишь тенью того, что ждет нас при встрече с Ним.

Таким образом, в стремлении к достижению удовольствий и наслаждению естественными земными благами все христиане — как состоящие в браке, так и не состоящие — предстают перед двумя выборами:

- Или искать удовлетворения своих нужд в этом мире, восполняя жажду с помощью, выражаясь языком Дж. Элдриджа, «заменителей»: спорт, карьера, секс...
- Или, придерживаясь определенных нравственных норм, на определенное время или на всю жизнь отказывая себе в каких-либо легитимных удовольствиях, таких как сексуальные отношения, брак, и искать утешения у Господа. Это означает — принять, что всё, что нам по-настоящему нужно, — это Бог. И как только Богу будет отведено должное место в нашей жизни, наши желания тоже найдут свое место. Именно поэтому псалмопевец увещевает нас: *«Утешайся Господом, и Он исполнит желания сердца твоего»* (Пс. 36:4).

К сожалению, у многих людей не получается достичь подобного единения с Богом. В основном из-за их недостаточного стремления к Нему, суеты, которой они позволили охватить свою жизнь. Кроме того, возникает вопрос: может ли брак, т.е. отношения с супругом, освободить нас от поиска и жажды Бога? Могут ли удовольствия мира, даже интимная близость, заполнить вакуум наших

сердец так, чтоб мы были счастливы без Бога? На все эти вопросы духовный христианин определенно и искренно ответит «нет».

Писание предлагает нам единственный выход: нам следует надеяться и ждать. Как и Давид сказал в Псалме 62:2, 4,9: *«... Тебя жаждет душа моя, по Тебе томится плоть моя... ибо милость Твоя лучше, нежели жизнь. К Тебе прилепилась душа моя...»*. Блаженный Августин также говорит: «Вся жизнь доброго христианина — это святое стремление..., которое состоит в том, чтобы пройти испытание жадой».<sup>[12]</sup>

## ЗАКЛЮЧЕНИЕ

■ В новозаветном контексте девственность и брак рассматриваются как особенный дар Божий, имеющий как свои преимущества, так и ограничения. Актуальность и необходимость того или иного духовного дара, непосредственно связана не только с определенными личностными характеристиками или призванием человека, но также и с социально-политической ситуацией, в которой оказалась церковь, и с духовным состоянием самой церкви, ее готовностью «без отвлечения» служить Господу. Вместе с тем, дар безбрачия представляется особенно важным в преддверии Второго пришествия Иисуса Христа.

Современная христианская церковь вне зависимости от деноминации сходитя во мнении, что брак между христианами является таинством и божественным даром. А воздержание и целомудрие в смысле хранения себя от греха является необходимым условием жизни как состоящих в браке, так и свободных от семейных уз христиан.

<sup>[12]</sup> Walsh James. The pursuit of wisdom and other books. <http://books.google.com.ua/books.1988>. — С. 212.

Кажется, что наилучшим решением вышеперечисленных специфических проблем, с которыми сталкиваются люди, практикующие воздержание, является не отвержение своих истинных желаний и не поиск удовлетворения в других удовольствиях, спорте, карьере, а жизнь в соответствии со следующими ключевыми принципами::

*Во-первых*, это возрастание в любви к Богу через искреннее признание своих желаний и общение с Ним (это является самым сильным и правильным мотивом для воздержания). Здесь важно признавать, что вне зависимости от того, в браке человек или нет, он всегда будет иметь такие нужды, восполнить которые сможет только Бог.

*Во-вторых*, это сознательное избегание (физически и эмоционально) искушения. Вот почему важно избегать нахождения в тех местах, которые могут провоцировать появление сексуальных желаний, а также важно наполнять свои мысли Словом Божиим.

*В-третьих*, необходимо оставить прошлый негативный жизненный опыт позади. Этот этап также включает в себя прекращение идеализации прошлого, когда доминирует фатализм и убежденность, что ничего хорошего впереди больше не будет.

*В-четвертых*, важность формирования адекватной самооценки — реалистичного взгляда на себя — трудно переоценить. Зачастую это означает изменение определенных черт в себе самом, в своем характере, а также изменение отношения к своему безбрачному состоянию. Отсутствие интереса к себе со стороны противоположного пола следует

воспринимать как преимущество, а не ущербность. Таким образом, Господь ограждает человека от излишних искушений, чтобы ему познать и приобрести ту красоту, которая наиболее ценна пред Богом и приобретается только через живые отношения со Христом.

*В-пятых*, мы понимаем, что брак, даже счастливый, не является панацеей от одиночества. В преодолении чувства одиночества принадлежность сохраняющего девственность человека к группе людей, которая может понять и поддержать его на данном этапе жизни, его друзья-христиане, занимают одно из важнейших мест.

Также ключевую роль в решении проблемы давления пола играет служение Богу. Необходимо помнить, что каждый человек создан Богом, чтобы, в конце концов, узнать и осуществить свое призвание. В этом и заключается основная цель и удовлетворение в жизни. Для каждого Бог приготовил свой путь, свое служение. Следовательно, путь девственности и безбрачия, с одной стороны, и путь семейной жизни, с другой стороны, — оба служат реализации творческого потенциала, заложенного в человеке. Доверяясь Ему, каждый человек, ведущий целомудренный образ жизни из любви к Богу, может просто ждать, не беспокоясь, — так, как это делал Адам, который спокойно спал в то время, когда Господь готовил жену для него. Нам же Господь предоставляет шанс и свободу не просто «спать», ожидая своего счастья, но еще и служить Ему.

Таким образом, состояние безбрачия следует воспринимать не как «наказание Господне», и не только как период подготовки к супружеским

отношениям, а как особенное время — возможность быть максимально полезными и продуктивными для Господа во славу Его. И мы должны

быть благодарны Богу за этот шанс. Идя этим путем, человек не потратит себя на нечто суетное, легкомысленное, преходящее.

## Литература

- Августин Блаженный. О супружестве и похоти. Глава IV. — Электронная версия.
- Архиепископ Феофан (Быстров). Наставление духовным чадам. Брак и девство (Из книги «Сия вера отеческая»). <http://www.pravoslavie.ru/put/3341.htm>
- Баркли У. Толкование Посланий к Коринфянам. — Herald Press, USA, 1981.
- Барт Карл. Церковная догматика. Пер. А.Т. Мэкей. Эдинбург: Т.&Т. Кларк. — Том 3. — Часть 4. — 1961.
- В лабиринтах души подростка // Женский христианский журнал «Надежда для тебя», 2007. [http://dubus.by/modules/myarticles/article\\_storyid\\_761.html](http://dubus.by/modules/myarticles/article_storyid_761.html)
- Зеньковский В. На пороге зрелости — беседы с юношеством о вопросах пола. [http://azbyka.ru/tserkov/lyubov\\_i\\_semya/lyubov\\_teslnaya/zenkovskiy\\_na\\_poroge\\_zrelosti\\_06-all.shtml](http://azbyka.ru/tserkov/lyubov_i_semya/lyubov_teslnaya/zenkovskiy_na_poroge_zrelosti_06-all.shtml)
- Вышеславцев Б. П. Этика преображенного Эроса. Что такое я сам? — М.: «Грааль», 2002. — 68 стр.
- Древо. Открытая православная энциклопедия. <http://drevo-info.ru/articles/823.html>
- Еврейская энциклопедия. — Том 4. — Москва: Терра, 1991. — С. 23.
- Епископ Александр (Милеант). Нравы первых христиан // Христианское чтение, 1825.
- Зеньковский В. На пороге зрелости. Беседы с юношеством о вопросах пола. — М.: «Воскресение», 1991.
- Карсавин Л. П. Монашество в средние века // «Символ», №25, июль 1991. — С. 39-157.
- Кейпон Р.Ф. Об интимном: откровенно о браке. — Нью-Йорк: Саймон и Шустер, 1965. — С. 49.
- Климент Римский. Два окружных послания о девстве. «Труды Киевской Духовной Академии», — Киев, 1869, Май. — С. 202–227.
- Ранние Отцы Церкви. Антология. — Брюссель: «Жизнь с Богом», 1998.
- Советский Энциклопедический словарь. Ред. Прохоров А.М. — М: Советская энциклопедия, 1982.
- Соловьев В. Спор о справедливости. Москва-Харьков, 1999. — С. 249-250.
- Тертуллиан, To His Wife, I, III. Электронная версия.
- Ткачук Роман. Христианство против секса?! — Электронная версия. Сайт «Для тебя» <http://prochurch.info/index.php/news/more/18094>
- Элдридж Дж. Путь желания. — Шандал, 2002. — С.19.
- Lenski R. C. H. 1 and 2 Letters of Saint Paul to Corinthians. Grand Rapids, MI: Baker.
- Patrologia cursus completes. Series latina, Paris. Migne. Ep. CVII, 1.
- Plummer A., Robertson A. The International Critical Commentary. 1 Corinthians. Edinburgh, T&T Clark, 1957.
- Sroka, Barbara. One is a whole number. Victor Books. 1978.
- Walsh, James. The pursuit of wisdom and other books. <http://books.google.com.ua/books>. 1988.