

# СТАНОВЛЕНИЕ СВЯЩЕННИЧЕСКОГО СЛУЖЕНИЯ ВОИНАМ

**Аннотация.** В статье показано, что из-за отсутствия исторического и библейского исследования отношений «священник – воин» во время войны в Украине обостряется неопределенность отношений капелланов и военных. Посредством исследования исторических и библейских фактов автор демонстрирует взаимоотношения между священниками и воинами в различных цивилизациях Востока. В частности, показано раннее жреческое служение воинам Месопотамии, а также свидетельства священнического служения в истории Авраама и Моисея и в освободительных войнах Ветхого Завета. Предлагаемое исследование призвано заложить теоретический и практический фундамент в отношениях «священник – воин». Статья, представляет собой первую часть исследования, которое направляет к определению места и формы служения священника в военных действиях в современных реалиях кровопролитной войны в Украине.

**Ключевые слова:** священник, война, жрецы-воины, Месопотамия, Авраам, Моисей.

**Title:** Formation of priestly ministry to soldiers.

**Annotation.** The article shows that due to the lack of historical and biblical research on the priest-militant relationship, during the war in Ukraine the confusion of the relationship between chaplains and the military is escalated. Through the study of historical and biblical facts the author demonstrates the relationship between priests and warriors in different civilizations of the East. In particular, early priestly service to warriors in Mesopotamia is shown, as well as evidence of priestly service in the history of Abraham and Moses and in the liberation wars of the Old Testament. The proposed study is intended to provide a theoretical and practical foundation in the priest-militant relationship. The article, is the first part of a study which directs towards determining the place and form of priestly ministry in warfare in the contemporary realities of the bloody war in Ukraine.

**Keywords:** priest, war, warrior priests, Mesopotamia, Abraham, Moses.

---

*Олег Стандрійчук, випускник Одеської богословської семінарії (2003 г.), магістр служення, член церкви ЕХБ «Благодать» (Одеса), душопечитель капелланського служення воєннослужащим і семьям погиблих воїнів (Одеса, Україна).*

## ВВЕДЕНИЕ

♦ Военный капеллан... Кто ты, друг, брат? Чем занимаешься? Почему находишься здесь, в нечеловеческих условиях, в водовороте войны? Такие вопросы возникают не только у людей, которые соприкасаются с военным капелланством. В определенных обстоятельствах на подобные вопросы ищут ответы сами военные капелланы...

В Украине настало время, когда и священники, пасторы, раввины, муллы, т.е. служители разных религиозных направлений, разных степеней посвящения и чина, разного духовного возраста, одели военную форму, присягнули на верность народу Украины и, выполнив определенные обязательные шаги, стали военными капелланами. Они пишут новую страницу в современной истории Украины. И каждая буква этой истории – это ответ на вызовы военного времени: условий жизни и существования, состояния глубокого раскаяния и грубейшей жестокости, безудержной радости и неопикуемой боли, наивысшего блаженства и наибольшего ужаса, бескорыстной дружбы и крайнего эгоизма, созидающей Божьей веры и отчаянного разрушительного неверия.

Необходимость этого исследования продиктована несколькими причинами. С одной стороны, о капелланстве, в том числе и о военном, написано достаточно статей в разных религиозных традициях. И, казалось бы, уже есть ответы на все вопросы о необходимости данного вида священнического служения. С другой – существует недостаток обоснования этого служения с исторической и библейских точек зрения. Сложность заключается не только в определении отношений священников и их опекаемых к войне, а в самом характере священнического служения военным.

Поскольку любая силовая структура является, по своему определению и миссии, агрессивной, то постоянное поддержание боевого духа воина является опасным как для самого человека, так и для его окружения – семьи, воинского подразделения, религиозной общины, и для общества в целом, для места куда вернется военный после окончания боевых действий, или где находится военнотружущий в данный момент времени. Такая перспектива, даже если она не проговорена вслух, но ощущается интуитивно, у многих богобоязненных священников вызывает сдержанность как к исследованию данной темы, так и практическим шагам по отношению капелланства в любых силовых структурах.

В данном исследовании нет ответов на вопрос правильности или неправильности выбора тех, кто пошел на службу как военный капеллан, или тех, кто вообще не хочет иметь никакого отношения к военным действиям или их последствиям. Данная статья является первой частью исследования исторического развития и библейского свидетель-

ства священнического служения воинам, основы отношений на уровне «военный – священник» и «священник – воин», сегодняшних задач и перспектив военного капелланства и священнического служения военным в будущем. Статья ограничена временными рамками истории и географии зарождения первой государственности в Месопотамии и началом библейской государственности времен Авраама и Моисея<sup>[1]</sup>.

## ВОЙНА И СЯЩЕННИЧЕСКОЕ СЛУЖЕНИЕ

◆ История развития военного священства не на много моложе, чем история человечества на Земле. С тех пор как грех вошел в жизнь людей, а его последствия – страх, угрызения совести и безответственность, побудили искать безопасности, душевного спокойствия, уверенности и доверия людей друг в друге, возникла потребность в тех, кто может помочь в решении внутренних насущных потребностей. Религиозные поиски человечества привели к появлению духовных посредников: священников, пророков – в случаях богоцентрических, конструктивных поисков и жрецов, шаманов, колдунов – в случаях эгоистических, деструктивных поисков.

Одним из серьезных последствий греховного, разбалансированного состояния человека как венца творения Божьего стало желание господствовать над другим человеком. В свою очередь, практические шаги по реализации желания «господства над себе подобными» привели к возникновению насилия и применению средств победы и защиты – оружия. Вооруженные конфликты и столкновения с привлечением большого количества людей на длительное время превратились в войны, а у самих воюющих это породило агрессивность и человеконенавистничество.

Люди столкнулись с личной ограниченностью в подготовке к войне, непосредственно в военных действиях, и после их окончания. Страх перед боевыми действиями, желание победить в войне любой ценой, большое количество смертей, увечий физических и душевных в самой войне, невозможность вернуться воинам к обычной размеренной жизни после войны, большое количество родителей, жен, детей, потерявших своих родных – это небольшой перечень тех последствий военных действий, которые заставляли и заставляют человечество искать сверхчеловеческие и потусторонние силы для удовлетворения внутренних, душевных потребностей разломанной войной души. Таким образом, у духовных посредников возникло еще одно направление их служения – военное.

Рассмотрим, какие начальные исторические шаги прошло человечество в формировании священнического служения воинам, каким путем

<sup>[1]</sup> Планируется продолжение исследования библейского свидетельства и исторического развития священнического служения воинам в следующих номерах Альманаха.

удовлетворялись потребности душ участников войны и военных действий. Здесь нужно отметить, что военное дело на протяжении тысячелетий развивалось параллельно с развитием государственности.

## РАННЕЕ ЖРЕЧЕСКОЕ СЛУЖЕНИЕ ВОИНАМ В ДРЕВНЕЙ МЕССОПОТАМИИ

◆ Первая древневосточная государственность возникла в южной части долины рек Тигра и Евфрата, которая находится на Ближнем Востоке (территория современного Ирака). Именно в регионе Двуречья впервые сложились начальные формы цивилизации, связанные прежде всего с процессом урбанизации. Месопотамия подарила миру не только первый город, первых врачей, первую письменность, но и первую армию<sup>[2]</sup>.

Соответственно, одним из ранних религиозных поисков помощи в захватнических войнах было культовое поклонение в среде древних народов Месопотамии. До того времени, пока шумеры и другие народы Междуречья вели родовой образ жизни, их божество Ашшур был покровителем охоты и изображался на фоне крылатого солнечного диска в виде охотника с луком и быками. По мере развития государства именем этого божества был назван город – столица Ассирии. А когда город Ашшур стал центром могущественной империи (13 в. до Р.Х.), в нем был построен храм – зикурат – в честь главного божества ассирийского пантеона Ашшура, который уже приобрел к тому времени функции бога войны. Подтверждением этого была надпись в храме, обращенная к Ашшуру: «дай царю меч, лук и щит»<sup>[3]</sup>.

В то же время царь Ассирии стал главным жрецом<sup>[4]</sup>, а его имя образовывалось от имени божества – Ашшурнасирапал. Такая трансформация имен была отмечена и у других царей (Ашшурбанипал<sup>[5]</sup>). Ассирия перешла от спокойной жизни к захватническим войнам на целую эпоху. Царь приобретал еще и функции главнокомандующего. Он имел и военные обязанности, и выполнял миссию обращения к богу для помощи своему войску.

<sup>[2]</sup> Тюрменко І.І., Горбула О.Д. Культурологія: теорія та історія культури: Навчальний посібник. - Київ: Центр навчальної літератури. 2004. - 368 с. <http://politics.ellib.org.ua/pages-4234.html>

<sup>[3]</sup> За редакцією Умберто Еко 'Історія європейської цивілізації. Близький Схід' / Пер. з італ. Харків : Фоліо, 2016. 1309 с.

<sup>[4]</sup> Жрецтво – Українська Релігієзнавча Енциклопедія ([ure-online.info](http://ure-online.info)).

<sup>[5]</sup> Ашшурбанипал (669–бл. 633 рр. До Р.Х.), захопив владу у 668 р.до Р.Х. При його правлінні Ассирія досягла найвищої могутності, основою якого було сильне військо, добрі дороги, впорядкований адміністративний устрій. І.С. Печенюк 'Організація армій ранніх рабовласницьких держав давнього Близького Сходу і система їх комплектування'. Воєнно-історичний вісник, 2(8) 2013, Збірник наукових праць Національного Університету оборони України. Київ, ЦП 'Компринт', 2013, 158 стор., 25 стор.

В круг лиц, имевших полномочия на общение с богами во время войны, были включены, кроме царя как верховного жреца, оракул (главный пророк), прорицатели (астрологи) и жрецы низшего ранга. В обязанности прорицателей входило толкование знамений и знаков – различных природных явлений, включая астрономические, и личных экстатических видений. В зависимости от того, как толковали и что «видели» провидцы, принималось то или иное тактическое решение в войске: начало военного похода, количество воинов, их вооружение. Кроме того, выполнялись определенные ритуалы, как перед началом военных кампаний, так и после их окончания<sup>[6]</sup>.

Жизнь ассирийского царя была обставлена ритуалами различного рода. Например, в надписях Ашшур-нацир-апала II содержится упоминание об омовении царского оружия в Средиземном море после завоевания ряда сирийских городов. Походы и прочие военные действия в Ассирии начинались с обращения к оракулам, советов с астрологами и обязательного крупного жертвоприношения ассирийским богам. Жертвовались, как правило, овцы и быки. Гадали по печени и другим внутренним органам, как то позже было в Древнем Риме. В состав армии входили жрецы *baḡū*, прорицатели. В составе воинского ритуального поведения можно заметить и элементы осязательной, консекративной магии (очищение места жертвоприношения, очищение и освящение оружия), и практику жертвоприношений, и особые действия, связанные с унижением противника; на врага могла насылаться порча.

В целом можно восстановить следующую последовательность ритуалов на войне. Сначала царь обращается с запросом к оракулу (в основном это гадание по печени жертвенного ягненка), потом советуется с астрологами насчет благоприятного месяца и дня начала войны, приносит жертву богам в главном храме города. Затем устраивается ритуал, проводимый одним из верховных жрецов храма. Наконец, после успешной войны проводятся ритуалы, свидетельствующие о поражении противника. Военные кампании ассирийских владык объяснялись выполнением воли бога Ашшура. На поле битвы ассирийское войско выступало под штандартами Ашшура, а также Адада, Нергала, Иштар. Изображениями богов-покровителей сопровождалась и детали вооружения. Военный поход мог сопровождаться различными божественными знаками. Им, например, уделяется большое внимание в анналах Ашшурбанипала, где среди прочего рассказывается о явлении во сне царю Лидии Гигу бога

<sup>[6]</sup> Большинство ассириологов сходятся во мнении, что ассирийцы не вмешивались в религиозные традиции и ритуалы покоренных народов и не пытались их изменить. Можно было по-разному поступать с людьми, но враждовать с богами, даже чужеземными, никто не собирался. Мочалов М.Ю. Древняя Ассирия. – М. : Ломоносовъ, – 2014. – 240 с. (История. География. Этнография). <https://coollib.com/b/287257-mihail-yurevich-mochalov-drevnyaya-assiriya/read#r34>

Ашшура, который велел ему покориться ассирийской мощи, о явлении богини Иштар из Арбелы воинам Ашшурбанипала, которым она обещала помощь в переправе через разбушевавшуюся реку, о др. явлениях той же богини<sup>[7]</sup>.

Так как значительная часть воинов (преимущественно рядового состава) ассирийской армии были женатыми, а войны продолжались долго, то верховные жрецы давали распоряжения о попечении семей воинов, особенно тех, которые попадали в плен<sup>[8]</sup>.

Выработанные жрецами-военачальниками правила поведения воинов и отношения к пленным воинам были отчеканены в «Кодексе Хаммурапи». Для подтверждения происхождения Кодекса и легитимности своего труда монарх использовал религию – в верхней части столба был изображен царь Хаммурапи, стоящий в молитвенной позе и получающий законы из рук бога солнца Шамаша<sup>[9]</sup>.

Ритуал погребения воинов ничем не отличался от погребения других людей. Подобно другим древним народам, ассирийцы шумно выражали свою скорбь. Как только человек умирал, члены его семьи начинали: раздирать на себе одежду, царапать лицо и грудь, посыпать голову пеплом.

Покойников не мумифицировали, их обмывали, обливали пахучими маслами, одевали и хоронили. Умершего обеспечивали всем: едой, одеждой, украшениями, утварью. Могилы строились из кирпича. Это были большие подземные камеры.

Основными религиозно мотивирующими идеями для ведения войны в государствах Месопотамии были следующие мифы:

Миф о сотворении мира богами из водяной стихии. Вселенная – всеобщий порядок, единое ‘космическое государство’.



Стела с «Кодексом Хаммурапи» (деталь), барельеф с изображением царя Хаммурапи (слева), который слушает бога солнца и света Шамаша. Лувр, Париж.

<sup>[7]</sup> Там же.

<sup>[8]</sup> «Если женщина отдана замуж, но ее мужа забрал враг, а свекра или сына у нее нет, она должна два года оставаться верной своему мужу. Если в течение этих двух лет у нее не окажется еды, она должна пойти и объявить об этом. Если она – приписная дворца, то... начальник ее должен ее кормить, а она должна работать на него. Если же она – жена хупшу, то его... командир должен ее кормить, а она должна работать на него». См. там же.

<sup>[9]</sup> Кодекс Хаммурапи. <https://www.jnsm.com.ua/cgi-bin/m/tm.pl?Year=-1757>

Миф о сотворении и миссии человека – боги создали человека из глины, чтобы он вел добродетельную жизнь, выполняя волю богов и прислуживая им. Благотворная жизнь выступала именно как послушная жизнь, начиная от послушания старшим в семье, продолжая покорностью государственной власти и завершая служением богам. Путь послушания представлялся путем обретения божественной милости и достижения земного счастья, почетного положения в обществе.

Миф о бессмертии – жизнь человека жестко детерминирована, смерть является закономерной кульминацией, после чего начинается или райская жизнь, которая является следствием благотворной жизни на земле, или своеобразная реинкарнация. Подземное царство отделяет от мира живых ‘семь ворот’. Удел умерших – тяжелый, исключение составляют души, по которым отправили погребальный обряд или принесли жертву, а также воины, погибшие на поле боя и многодетные родители. Души погребенных переправляются через реку, а души непогребенных возвращаются на землю и совершают зло.

Таким образом, даже после поверхностного исследования религиозной системы древней Месопотамии вырисовываются следующие выводы: религиозная система активно взаимодействовала с военно-политической системой – жрецы были активными деятелями в военных кампаниях, в политике и в жизни тогдашних воинов.

Культовая служба того времени имела четкую структуру: верховный жрец – оракул – прорицатели, астрологи – жрецы, которые совершали ритуалы. На каждом уровне жрецы выполняли определенные функции, которые составляли целостную систему взаимодействия государственно-политического аппарата с военным. Выглядело это следующим образом: верховный жрец (он же часто и царь, и главнокомандующий) принимал политическое (стратегическое) решение – идти войной на окружающие народы. Также он приносил главную жертву в главном храме своего города. Оракул – подтверждал или опровергал, или корректировал это решение – выполнял роль царского советника. Вещуны, астрологи – указывали на дату начала военных действий, необходимое количество военных, вид оружия. Жрецы низшего уровня готовили место для принесения жертв, совершали жертвоприношения, освящение оружия, ритуалы перед боем и после него, занимались погребением погибших воинов.

Языческая система культового служения в войсках во времена становления и развития Месопотамских государств тяготела к декларативно-практической, то есть принималось политическое решение – приказ, а уже под него подстраивалось все остальное. А с точки зрения служения – была прислужницей в государственно-политической системе: оправдывала захватнические войны, принимала участие в агрессивном государствоворчестве – создании монархической империи, была заинте-

ресована в распределении награбленного – от материальных ценностей до рабов – для сохранения и развития жреческого культового служения, была отдалена от непосредственных исполнителей военного дела – воинов, так как сами жрецы принадлежали к привилегированному классу в обществе.

Удовлетворяла ли Месопотамская религиозная система душевные потребности тогдашних воинов? На традиционно-ритуальном уровне на период войны – ДА! Система жертвоприношений перед боевыми действиями стимулировала семьи воинов к продолжению рода. Путь к этому – через устраивание аморальных оргий. Предбоевые ритуалы также помогали избавиться от страха и войти в состояние чрезмерной агрессии. Ритуалы, которые выполнялись в бою, поддерживали агрессивность даже сверх нужной меры<sup>[10]</sup>. Ритуалы, которые происходили после боя, поддерживали не только боевой дух, но и укореняли воинственность человека безвозвратно.

При всем этом возникает вопрос: Нужна ли была высокая мораль воинам Месопотамии? – НЕТ! Ни они сами, ни государство, которому они служили, не имели в том никакой потребности. Вопросы морали в армиях Месопотамии служителями культа – жрецами – не решались, поскольку сама их религиозная система была безнравственной.

## РАННИЕ БИБЛЕЙСКИЕ СВИДЕТЕЛЬСТВА СВЯЩЕННИЧЕСКОГО СЛУЖЕНИЯ В ВОЙСКЕ

### *История с Авраамом*

История с Авраамом записана в книге Бытие 14-15 главы. 800-тысячное войско 4-х Месопотамских царей<sup>[11]</sup> разбило военную коалицию 5-ти нечестивых царей<sup>[12]</sup>. При этом в плен попал племянник Авраама Лот. Авраам собрал 318 слуг и часть жителей Ханаана. Авраам не был опытным полководцем, собранные им люди не были профессиональными воинами, но одержали победу, так как шли спасать жизнь Лота. Победа Авраама была чрезвычайной, так как не только профессиональная армия была разгромлена, но и были возвращены пленные.

Одним из кульминационных событий является встреча Авраама с Мелхиседеком. Если рассмотреть эту встречу как встречу священника

<sup>[10]</sup> Якобсен Торкильд. Сокровища тьмы. История месопотамской религии. — М.: Изд. фирма «Восточная литература», 1995. — 293 с

<sup>[11]</sup> Авину Авраам бен Терах. <https://toldot.com/history/Avraam.html>

<sup>[12]</sup> ‘...нечестивый царь Содомы Бера, грешный царь Гоморры Бирша, царь Адмы Шинаб, ненавидевший своего отца, развратный царь Цвоима Шембер, и царь Белы, города, пожирающего своих жителей’. Гинцберг К. Л. Как Авраам с месопотамскими царями воевал. <https://ja-tora.com/kak-avraam-s-mesopotamskimi-tsarami-voeval/>

и война-победителя, то можно заметить из текста интересные детали драматических событий.

1. Авраам вернулся не с дипломатических переговоров по освобождению пленных. Он вернулся после ожесточенного боя, ибо написано: «и, разделившись, напал на них ночью, сам и рабы его, и поразил их, и преследовал их до Ховы, что по левую сторону Дамаска» (Быт. 14:15). Так как битва произошла ночью с применением оружия, можно с достаточной уверенностью думать не только об агрессивном состоянии Авраама и его «войска». Грамматика текста является подтверждающей: ...напал...побил...гнался... Для того, чтобы вражеское войско бежало на протяжении 70 километров, ему нужно было нанести достаточное поражение, а учитывая еще и количество вражеской армии, понимаем, что здесь была проявлена сверхчеловеческая сила. Освобождение огромного количества пленных подтверждает мысль, что эта битва не была мгновенной, а длилась достаточный промежуток времени. При этом Авраам вел освободительную войну.
2. Встреча с Мелхиседеком не была «протокольной» – запланированной и расписанной до мелочей заранее. «Мелхиседек царь Салима вынес хлеб и вино» (Быт. 14:18а) после битвы в Царскую долину. Из рук священника Бога Всевышнего победителю Аврааму была дана обычная пища того времени<sup>[13]</sup> как для физического восстановления, так и как свидетельство Божьего принятия – Авраам, Бог, Который говорил с тобой, не осуждает тебя! – а принимает, ведь ты спас не только Лота, но и много народа от рабства и мучений.
3. После видимого принятия-признания Авраама священником Мелхиседеком, Авраам слышит добрую весть – благословение о себе от Бога и о Боге от посредника Мелхиседека: «и благословил его, и сказал: благословен Аврам от Бога Всевышнего, Владыки неба и земли» (Быт. 14:19). Мелхиседек провозгласил победителя – Творца Вселенной, при этом не проигнорировав заслуги Авраама.



Мелхиседек благословляет Авраама хлебом и вином. Мозаика церкви Santa Maria, Рим, V век.

<sup>[13]</sup> Часть богословов видят в хлебе и вине, принесенными Мелхиседеком прообраз евхаристии. В Священном Писании (в Послании к евреям) имеем лишь толкование священства Мелхиседека.

4. Авраам, как воин-победитель, который видел в победе Божье присутствие и Его действие, отдает честь Богу через десятину.
5. Авраам не сломался, а сохранил высокий моральный дух. Подтверждением этого является его диалог с нечестивым царем Содома. «И сказал царь Содомский Авраму: отдай мне людей, а имение возьми себе. Но Аврам сказал царю Содомскому: поднимаю руку мою к Господу Богу Всевышнему, Владыке неба и земли, что даже нитки и ремня от обуви не возьму из всего твоего, чтобы ты не сказал: «я обогатил Аврама»; кроме того, что съели отроки, и кроме доли, принадлежащей людям, которые ходили со мною; Анер, Эшкол и Мамрий пусть возьмут свою долю» (Быт. 14:21-24).
6. С течением времени Авраам не успокаивается от пережитого на войне и после встречи с содомским царем. Он в ожидании мести от своих побежденных противников. Ему противно от встречи с нечестивым правителем из Содома, который хотел «купить» Авраама. У Авраама возникает важный экзистенциальный вопрос, который приводит его в страх: «Что мне из всех моих достижений? Жизнь проходит, а Божье обещание не сбывается... видимо не имею прощения за войну... а если снова война?» Великий и Всезнающий Бог видит сердечные муки Авраама и продолжает Свое действие по исцелению израненной души. «После сих происшествий было слово Господа к Авраму в видении, и сказано: не бойся, Аврам; Я твой щит; награда твоя весьма велика» (Быт. 15:1). Эти слова Господа еще глубже открыли сердце Авраама, и он исповедует свое неверие и бессилие Бога в его жизни: «Аврам сказал: Владыка Господи! что Ты дашь мне? я остаюсь бездетным; распорядитель в доме моем этот Елиезер из Дамаска. И сказал Аврам: вот, Ты не дал мне потомства, и вот, домочадец мой наследник мой» (Быт. 15:2-3).

Господь не обиделся на Авраама и продолжил Свою работу. Сначала произошло духовное исцеление Авраама – восстановилась вера, а результатом обновленной веры стала праведность – оправдание Самим Богом перед Собой: «Аврам поверил Господу, и Он вменил ему это в праведность» (Быт. 15:6). Дальнейшая работа Господа продолжилась не только для Авраама, но уже и через него – работа по распространению веры Божьей. «В этот день заключил Господь завет с Аврамом, сказав: потомству твоему даю Я землю сию, от реки Египетской до великой реки, реки Евфрата (Быт. 15:18). Этот завет был скреплен жертвой<sup>[14]</sup>.

Сделав обзор отношений и общения священника Бога Всевышнего Мелхиседека с Авраамом как воином, приходим к следующим выводам.

<sup>[14]</sup> В. Сорокин. Историко-культурный фон Старого Заповіту. <https://www.bible-center.ru/ru/book/context/god>

- Авраам пошел освобождать Лота, не имея личных интересов в войне, кроме освобождения племянника. Авраам уничтожил противника, нанес ему сокрушительное поражение, преследовал мародеров и разбойников, освободил пленных и вернул их имущество;
- Авраам был истощен войной физически, душевно, духовно и нуждался во всесторонней реабилитации;
- Авраам не потерял в войне человеческое лицо, хотя сомнения и претензии к Богу имел серьезные;
- Авраам признал Бога победителем, отдал десятину и принял Его исцеление;
- В период реабилитации был откровенным перед Богом и мудрым перед людьми;
- Священник Мелхиседек принял Авраама как друга, дал необходимые земные вещи, удовлетворив жизненно необходимые потребности в пище и питье;
- Мелхиседек провозгласил Божью победу через Авраама;
- Мелхиседек принял десятину от Авраама;
- Бог был на стороне Авраама и пленных во время войны;
- Бог направил Мелхиседека для удовлетворения физических потребностей истощенного войной Авраама и провозглашения Его участия;
- Бог непосредственно совершал долговременное полноценное исцеление Авраама после участия в этом процессе Своего священника.

### ***История с Моисеем***

Рассмотрим другого библейского персонажа – Моисея, вождя еврейского народа, пророка. Моисей совмещает в своем лице военно-политическое и пророческое служение. Внешне это очень напоминает аналогичную ситуацию с Месопотамскими, а позже с Египетскими правителями-жрецами. Безусловно, Моисей использовал опыт своих первых сорока лет жизни и воспитания в императорском дворце. Но сходство здесь только внешнее. Внутреннее вырисовывается противоположная картина: размышления над своим происхождением, желание защитить свой народ привели Моисея на сторону Бога-Творца, Сущего. Желание перерастает не только в личный бунт, а в конкретные действия в противостоянии военно-политической машине Египта и достижении окончательной цели – формированию национальной идентичности и получению места под солнцем для проживания в земле Божьего обетования. В этой, последней для Моисея, сорокалетней истории, полной драматизма, ужаса и покоя, открываются ограниченность человеческой природы и безграничность Творца, неспособность человека подчиниться

Богу и чрезвычайная благодать Небесного Отца в проявлении Своей благодати к Своим избранным.

Начало борьбы за освобождение Божьего народа крайне импульсивное со стороны будущего правителя-пророка: Моисей убивает египтянина на глазах евреев-рабов. «Когда Моисей вырос, случилось, что он вышел к братьям своим сынам Израилевым и увидел тяжкие работы их; и увидел, что Египтянин бьет одного Еврея из братьев его. Посмотрев туда и сюда и видя, что нет никого, он убил Египтянина и скрыл его в песке. (Исх. 2:11-12). Непонятно, как бы отразились на Моисееве последствия этого поступка, если бы не страх казни перед фараоном. После сорока лет пребывания в пустыне Мадянской Моисей возвращается в Египет для окончательного освобождения евреев.

При первой же встрече с фараоном Моисей не только противостоял ему, но и подверг сомнению «божественность» фараона. Дальнейшие казни над египетскими божествами окончательно показали бессилие всей египетской божественности, в том числе и бессилие божественности фараона, и утвердили веру в Бога Авраама, Исаака, Иосифа, и дух Моисея.

Для такого противостояния религиозно-политической системе Египта нужно невероятное напряжение человеческих сил, кроме этого, нужно Божье вмешательство и Его победа и над человеческим бессилием евреев, и над всеми божествами Египта. Сам Моисей вел борьбу на «два фронта» – с одной стороны фараон и вся религиозно-политическая система Египта, с другой – неверие дорогих его сердцу евреев.

Не будучи непосредственно военным человеком, Моисей имел дух воина: непоколебимость духа, вера в победу. События, которые с ним случались: визиты к фараону, каждый тяжелее предыдущего, предательство Аарона у горы Синай, бунты народа в пустыне. Увиденное Моисеем: египетские казни, постоянный страх казни в Египте, гибель армии фараона, идолопоклонство народа, манна в пустыне. Эти и другие слишком сложные события, пережитые Моисеем, видел Господь. Бог дарует встречу Моисею с мадиамским священником и тестем в одном лице в пустыне.

«И услышал Иофор, священник Мадиамский, тесть Моисеев, о всем, что сделал Бог для Моисея и для Израиля, народа Своего, когда вывел Господь Израиля из Египта, И взял Иофор, тесть Моисеев, Сепфору, жену Моисееву, пред тем возвращенную, и двух сынов ее, из которых одному имя Гирсам, потому что говорил Моисей: я пришлец в земле чужой; а другому имя Елиезер, потому что говорил он Бог отца моего был мне помощником и избавил меня от меча фараонова. И пришел Иофор, тесть Моисея, с сыновьями его и женою его к Моисею в пустыню, где он расположился станом у горы Божией, и дал знать Моисею: я, тесть твой Иофор, иду к тебе, и жена твоя, и два сына ее с нею. Моисей вышел навстречу

тестю своему, и поклонился, и целовал его, и после взаимного приветствия они вошли в шатер. И рассказал Моисей тестю своему о всем, что сделал Господь с фараоном и с Египтянами за Израиля, и о всех трудностях, какие встретили их на пути, и как избавил их Господь. Иофор радовался о всех благодеяниях, которые Господь явил Израилю, когда избавил его из руки Египтян. И сказал Иофор: благословен Господь, Который избавил вас из руки Египтян и из руки фараоновой, Который избавил народ сей из-под власти Египтян; Ныне узнал я, что Господь велик паче всех богов, в том самом, чем они превозносились над Израильтянами. И принес Иофор, тесть Моисеев, всесожжение и жертвы Богу; и пришел Аарон и все старейшины Израилевы есть хлеба с тестем Моисеевым пред Богом (Исх. 18:1-12).

Выводы из встречи Моисея – вождя-пророка со священником кочевого воинственного народа Иофором в пустыне, после пережитого победного выхода евреев из Египта:

- Моисей не был военным человеком и непосредственно не участвовал в боевых действиях, хотя прошел соответствующую подготовку при императорском дворце.
- Убийство Моисеем египтянина было импульсивной реакцией на насилие над евреями. Оно вызвало сильную реакцию, но страх расправы над Моисеем был сильнее и побудил его бежать в пустыню.
- После встречи с Богом в пустыне и поручения Моисею освободительной миссии последний согласился не сразу из-за страха неприятия своим народом и мести со стороны фараона.
- Переживал разочарование и страх каждый раз, когда шел на встречу с фараоном.
- Стал очевидцем гибели целой армии Египта.
- Все события переживал сам – жена и дети были в безопасном месте вместе с отцом.
- Священник привел Моисею семью в пустыню после того, как Моисей и народ были в относительной безопасности.
- Священник выслушал рассказ-исповедь Моисея.
- Священник воздал славу Богу за победу и принес жертвы. После этого имел общую трапезу с народными старшинами.

Следующий эпизод из жизни Моисея и еврейского народа записан в книге Исход 17:8-16. Битва с амаликитянами, знаменитый среди христиан текст о победе евреев в то время, как руки Моисея были подняты вверх: «Когда Моисей поднимал руки свои, одолевал Израиль, а когда опускал руки свои, одолевал Амалик; но руки Моисеевы отяжелели, и тогда взяли камень и подложили под него, и он сел на нем, Аарон же и Ор поддержи-

вали руки его, один с одной, а другой с другой стороны. И были руки его подняты до захождения солнца» (Исх. 17:11-12).

У размышляющих читателей возникают вопросы: почему Моисей пошел на гору? Что значили для евреев поднятые руки вверх?

Во-первых, битва была неравной: профессиональная армия напала на еще вчерашних рабов, неорганизованных, плохо вооруженных, не умеющих воевать.

Во-вторых, еще вчера они видели последствия своего недоверия Богу – бунт против Моисея из-за отсутствия воды. Но после Божьего вмешательства евреи получили не только воду, но и нападение амаликитян.

В-третьих. И это самое важное! Евреям нужно было ВИДЕТЬ присутствие Бога, Который вывел их из комфортного рабства в дискомфортную свободу. Это понимал Бог, это понимал и Моисей.

Именно поэтому Моисей пошел на видное место и молился с поднятыми руками. Мог ли он молиться в шатре? – Ну конечно! Мог ли он молиться с опущенными руками? – ДА! Но в данном случае воинам нужно было видеть непрерывное присутствие Бога!!! Это не только поднимало их моральный дух, боевой настрой. Это еще и делало их свободными от угрызений совести за неверие, что, в свою очередь, делало их внутренне свободными. Поэтому победа над амаликитянами была созидательной победой над рабством внешним и внутренним, утверждением в свободе внешней и внутренней, свидетельством Божьей силы и присутствия со Своими избранными, путем для развития веры Божьей для Божьих людей.

Еще один эпизод действия Божьего через священство в период военных действий записан в книге Числа в 31 главе. Война с мадианитянами. Да-да, с народом, откуда происходила жена Моисея и вся ее семья. С народом, которому служил тесть Моисея Иофор (Итро, в другом переводе). «И послал их Моисей на войну, по тысяче из колена, их и Финееса, сына Елеазара, священника, на войну, и в руке его священные сосуды и трубы для тревоги» (Чис. 31:6). Двенадцати тысячное войско евреев побеждает. Не имеем количественного состава армии мадианитян<sup>[15]</sup>. Но библейское свидетельство о 32 тысячах пленных девушек дает возможность думать о подавляющем большинстве мадианитянского войска. Битва была ужасной, ибо евреями были казнены все воины и все взрослые женщины, сожжены все города и села.

Из этого библейского текста не совсем понятен статус Финееса, был ли он в то время священником или нет, но как внук Аарона и сын Елеазара должен был быть священником или в это время, или позже. Его функцией в этой войне должно было быть соблюдение в точности

<sup>[15]</sup> Битва Финееса з мадианитянами кінець XIII ст. до н.е.: <https://vseosvita.ua/library/voenna-istoria-ludstva-bitva-fineesa-z-madianitanami-kinec-hiii-st-do-ne-271608.html>

Божьего слова – уничтожение всех врагов. Поскольку это повеление не было выполнено на поле боя, то после гнева Моисея евреи должны были уничтожить всех врагов уже после боя. Кроме повеления об уничтожении врагов Моисей приказал провести очищение: «И пробудьте вне стана семь дней; всякий, убивший человека и прикоснувшийся к убитому, очиститесь в третий день и в седьмой день, вы и пленные ваши» (Чис. 31:19). Было совершено очищение и людей, и одежды, и трофеев за пределами проживания воинов (Чис. 31:20).

Еще одна важная деталь. Священник Елеазар не только дополняет приказ об очищении, но и принимает участие в справедливом распределении завоеванного имущества при Моисее (Чис. 31:51-54) и Земли Обетованной во времена Иисуса Навина (Чис. 34:17, Нав. 14:1). Распределение трофеев проходило после физического, ритуального и психологического «очищения». Завершением этой истории является чрезвычайно важная информация военачальников Моисея: никто из еврейского войска не погиб (Чис. 31:47-48).

Выводы о служении священников воинам-евреям в освободительной борьбе еврейского народа против амаликитян и мадианитян:

- Для еврейских воинов эти войны были вынужденными.
- В бою воины хотели видеть присутствие Бога. Это придавало им сил для победы, освобождало от чувства вины перед Богом, освобождало от рабской идеологии.
- Быть подотчетными и честными, даже если не до конца выполнен приказ.
- Быть сдержанными в добыче трофеев. Принимая участие в распределении добытых трофеев, быть честными и мудрыми в их распределении. Поделиться трофеями со священником и быть готовым к принятию трофеев от своих воинов.
- Распределение трофеев проводить после физического, ритуального и психологического очищения.
- Роль Божьего человека – постоянно быть способным открывать, доносить своей жизнью и служением Божье присутствие.
- Следить за исполнением Божьего слова.
- Быть тщательными в «очищении» душ и вещей воинов.

Таким образом, на этапе зарождения государственности еврейского народа, который описан в Пятикнижии Моисея, священническое служение воинам приобрело следующие характеристики:

Прежде всего, священническое служение воинам во времена Авраама и Моисея формировалось в условиях вынужденных или защитных войн. Монотеистическое мировоззрение того времени способствовало открытию не агрессивного божества, а Бога-освободителя. Путь еврейского

народа к построению теократического общества исключал обожествление как политических, так и религиозных лидеров. Это было залогом поисков личных отношений с Богом и для гражданских, и для военных людей, а также уравнивало всех в обществе перед Творцом независимо от социального статуса или функциональных способностей.

Священническое служение было направлено на сохранение высокого духовно-этического состояния воинов как во время войны, так и после ее окончания.

Цель священника в служении воинам: открыть имя Бога – Освободителя поработанных и Целителя душ человеческих. В Своем реабилитационном замысле Творец направляет священника к страдающей душе, чтобы после Самому иметь общение и привести такую душу к полной гармонии в самой себе и с Собой.

Сравнивая жреческую и раннюю священническую (описанную в Пятикнижии Моисеевом) деятельность воинам, можно отметить как параллели, так и значительные различия.

Параллели заметны в следующем: развивается государственность – развивается армия, развивается духовная деятельность в среде воинов.

Отличия. Их гораздо больше.

- *Место и время применения:* жреческая – в наступательных, захватнических войнах; священническая – в оборонительных или освободительных войнах.
- *Направленность:* жреческая привязывает к жрецу; священническая привязывает к Богу-Творцу.
- *По воздействию:* жреческая – деструктивная для физического и, особенно, психического здоровья; священническая – конструктивная, исцеляющая духовно, психологически и, по-возможности, физически.
- *Нравственность:* жреческая – аморальная; священническая – высокодуховная, высоконравственная.
- *Судьба для воина:* жреческая – нет возврата к обычной жизни, путь «вечного воина»; священническая – возвращение к обычной жизни через реабилитацию.
- *По способу воздействия:* жреческая – обрядово-ритуальная; священническая – через слово.

## Выводы

◆ В данном исследовании освещены основы священнического служения воинам во времена развития цивилизации в Месопотамии, развития веры Божьей и государственности во времена Авраама и Моисея. Пред-

ставлен также сравнительный анализ жреческого и начального священнического отношения «священник – воин».

Несомненным направлением, которое необходимо выбрать для закладки основ священнического служения воинам настоящего, вырисовывается библейское. И, хотя Месопотамия является колыбелью цивилизации, принципы жреческого культа для служения воинам не приемлемы в Украине как развивающемся государстве. А принципы и модели Авраамических религий, описанные в первых книгах Пятикнижия Моисея, вполне подходят для военного состояния Украины сегодня. Подытоживая исследование на данном этапе, видим следующую картину.

Воинам Вооруженных Сил Украины не нужен жестокий, агрессивный бог, поскольку они ведут национально-освободительную борьбу за независимость Украины на своей территории. И военным, и участникам войны нужно открытие Бога – Освободителя поработанных и Целителя душ человеческих.

Отсюда вытекают принципы священнического служения воинам и изуродованным войной душам людей, описанные в этом исследовании. Они следующие:

1. Господь Бог, создавший этот мир, ненавидит войну как способ насилия и господства человека над себе подобными. Поэтому Он на стороне угнетенных и поработанных и готов вести Свою освободительную борьбу, Своей божественной силой.
2. Безграничный и Всесильный Бог знает ограниченность и слабость воина в кропопролитных битвах, помогает воину-освободителю и не осуждает его за ведение освободительной войны.
3. Вечный Бог, существующий в неприступном мире, заботится также о физических, временных потребностях воина-освободителя.
4. Милосердный Бог ценит травмированную войной душу воина-освободителя и готов ее исцелить от последствий пережитых стрессовых и травматических событий.
5. Бог всякого утешения принимает отвергнутого человека даже тогда, когда он не может принять сам себя (воин-освободитель после убийства врагов-нападавших) и исцеляет растревоженную совесть, взбудораженные эмоции, болезненную память, обессиленный дух.
6. Для первоначального принятия отвергнутого воина и частичного его исцеления Бог Вездесущий может действовать (использовать) священника.
7. Самую глубокую работу по исцелению человеческих душ, истлевающих в водовороте войны, Бог-Целитель проводит лично при открытости и честности к Нему воина-освободителя.

8. Бог Премудрый готов слушать исповедь (боль, разочарование, гнев на Бога, претензии, обвинения в Свою сторону, неверие) бескорыстного воина-освободителя без взаимных претензий и обвинений ради исцеления сломанного сердца.
9. Бог-Сердцеведец видит и понимает тончайшие движения души человека (будь то страх гибели или желание противостоять захватническому насилию), готов учить даже через ошибки и помогать становлению личности.
10. Бог-Саваоф готов доказать воинам-освободителям Свое видимое присутствие на поле боя понятным для них языком (и через публичную молитву священника, и через безмолвные камни для помощи священнику во времена физического истощения, и через помощь других людей в продолжении Своего видимого присутствия) даже после неверия и бунта против Него.
11. Справедливый Бог заинтересован в справедливой награде воинов-освободителей, их семей и тех, кто поддерживал их в освободительной войне.
12. Бог-Жизнедатель возвращает воинов-освободителей к мирной жизни через реабилитацию Его методами, Его силой.

Священник, который имеет желание служить воинам, должен знать, как минимум, такого Бога, чтобы:

- не мешать Богу в Его работе в сердцах воинов-освободителей перед боем, на поле боя, и после боя;
- открыть своей жизнью, своим служением воинам и участникам войны Великого Бога, Милосердного Бога, Бога-Жизнедателя.

Трудная задача, тяжелое служение, высокая цена...

И осознание этого приводит священника к святому трепету и молитве: «Господи, Ты любишь воинов-освободителей, Ты на их стороне. Если хочешь, послужи хоть кому-то одному из них через меня».

*Конец первой части. Продолжение следует*<sup>[16]</sup>.

## БИБЛИОГРАФИЯ

- Васильев Л.С. Історія релігій Сходу. – М., 1998. 386 стор.
- Доісламський Близький Схід: історія, релігія, культура. Вип. 2. Збірник наукових статей / За редакцією М. О. Тарасенка. – К. : Інститут сходознавства ім. А. Ю. Кримського НАН України, 2021. – 188 с
- Історія європейської цивілізації. Близький Схід. За редакцією Умберто Еко / Пер. з італ. Харків : Фоліо, 2016. 1309 с.

<sup>[16]</sup> В следующих частях планируется продолжение исследования библейского свидетельства и исторического развития священнического служения воинам, его институционализации, сегодняшних задач и перспектив военного капелланства и священнического служения военным в будущем.

- Лопухин А.П. Библейская история Ветхого Завета. В 2-х томах. Т. 1. – Санкт-Петербург: Свяго-Троицкая Лавра, 1998.
- Пилкингтон С.М. Иудаизм / Пер. с англ. Е.Г. Богдановой. – М., 1998. 399 ст.
- Печенюк І.С. 'Організація армій ранніх рабовласницьких держав давнього Близького Сходу і система їх комплектування'. Воєнно-історичний вісник, 2(8) 2013, Збірник наукових праць Національного Університету оборони України. Київ, ЦП 'Компринт', 2013, 158 стор.
- Религии мира: энциклопедия. – 2-е изд., перераб. – Оксфорд: Белфакс, 1994.
- Религиозные традиции мира. В 2-х томах. Т. 1. / Пер. с англ. – М., 1996.
- Якобсен Торкильд. Сокровища тьмы. История месопотамской религии. – М.: Изд. фирма «Восточная литература», 1995. — 293 с

### **Интернет-источники**

- Авину Авраам бен Терах. <https://toldot.com/history/Avraam.html>
- Битва Фінееса з мадіанитянами кінець XIII ст. до н.е.: <https://vseosvita.ua/library/voenna-istoria-ludstva-bitva-fineesa-z-madianitanami-kinec-hiii-st-do-ne-271608.html>
- Воєнна історія людства: Битва Фінееса з мадіанитянами (кінець XIII ст. до н.е.) (Матеріал). <https://vseosvita.ua/library/embed/0100grm5-93d2.doc.html>
- Вплив культури Месопотамії на культуру старовинного світу. <https://osvita.ua/vnz/reports/culture/12127>
- Гинцберг К. Л. Как Авраам с месопотамскими царями воевал. <https://ja-tora.com/kak-avraam-s-mesopotamskimi-tsarami-voeval/>
- Жрецтво. См. в: Українська Релігієзнавча Енциклопедія ([ure-online.info](http://ure-online.info)).
- Кодекс Хаммурапі. <https://www.jnsm.com.ua/cgi-bin/m/tm.pl?Year=-1757>
- Кодекс Хаммурапі: історичний контекст, характеристика, закони. <https://uk.warbletoncouncil.org/codigo-de-hammurabi-2197>
- Мочалов М.Ю. Древняя Ассирия. – М. : Ломоносовъ, – 2014. – 240 с. – (История. География. Этнография). Раздел “Военные ритуалы”. <https://coollib.com/b/287257-mihail-yurevich-mochalov-drevnyaya-assiriya/read#r34>
- Спасение Лота и Мелхиседек. <https://logosinfo.org/2015/08/05/spasenie-lota-i-melxisedek-kommentarij-k-ezhednevnoj-glave/>
- Сорокін В. Історико-культурний фон Старого Заповіту. <https://www.bible-center.ru/ru/book/context/god>
- Тюрменко І.І., Горбула О.Д. Культурологія: теорія та історія культури: Навчальний посібник. - Київ: Центр навчальної літератури. 2004. – 368 с. <http://politics.ellib.org.ua/pages-4234.html>